# فتاویٰ یعقوبیہ

تألیف

ذوالمجد الفاخر والعلم الذاخر والفهم الباهر

شیخ الحدیث والتفسیر

## مفتی عبدالرزاق کدنوی عفی عنہ

مدیر مدرسہ محمدیہ نورزئی چوک خروٹ آباد کوئٹہ

ناشر

قاری بسم اللہ نوری کاریزی

## مکتبہ حقانیہ

کانسی روڈ کوئٹہ




# Maktaba Tul Ishaat



تمام فنون کے کتب ہمارے ویب سائٹ اور پلے سٹور سے فری ڈاون لوڈ کریں۔ ہم روزانہ کی بنیاد پر اس میں مزید نئے کتب شامل کر رہے ہیں نئے شامل شدہ کتب لیے روزانہ ہمارے پلے سٹور اور ویب سائٹ کو باقاعدگی سے چیک کیا کریں۔

## اپنی کتاب کو ہمارے ویب سائٹ پر شائع کرنے کے لیے رابطہ کریں

| | | |
|---|---|---|
| تفاسیر | خطبات | منطق |
| احادیث | سیرت | معانی |
| فقہ | تاریخ | تصوف |
| سوانح حیات | صرف | تقابل ادیان |
| درس نظامی | نحو | تجوید |
| لغت | فلسفہ | نعت |
| فتاوی | حکمت | تراجم |
| اصلاحی | بلاغت | تبلیغ و دعوت |
| آڈیو دروس | مناظرے | تمام فنون |

maktaba.tul.ishaatofficial@gmail.com

# فتاوٰی

# یعقوبیہ

## جلد (۳)

تألیف:

ذو المجد الفاخر والعلم الذاخر والفهم الباهر




قاری بسم اللہ لوی کاریزی

مکتبہ حقانیہ
کانسی روڈ۔ کوئٹہ

# تقریظ

شیخ الحدیث والتفسیر فصیح اللسان حضرت مولانا نظر محمد صاحب الافغانی ادام اللہ برکاتہ الجاری بانی و مدیر جامعہ ام القراء چمن .

الحمدللہ العلی العظیم وصلوات اللہ البر الرحیم علی صاحب الخلق العظیم محمد و علی آلہ و صحبہ و کل من اھتدیٰ بھدیہ المستقیم اما بعد: فیقول الفقیر الی اللہ نظر محمد الافغانی انما طالعت نماز ج من الفتاوی الیعقوبیة لا خینا فی اللہ الشیخ الفقیہہ المفتي النبیہ الشیخ عبدالرازق زید مجدہ المدیر باالمدرسة المحمدیة فی کویتہ و علی الاسف انی لم آستوعب المطالعة لتزاھم آشغالی و تفاقم ھمومی و مع ذلک حین قلبت الحدقة فی نبذات من تلک الفتاویٰ و نماز ج منھا عثرت علی تفوقھہ و عموم و قوفھہ فی آنحا العلوم من درایة الحدیث وروایة و من ناحیة الفقہ الحنفی دقا وجلا و سن ناحیة الحوادث والنوازل فی العصر الحاظر و ما الیہ ذلک من رد البدع والمنکرات واصلاح الصدور المعتقدات مع الترجمة السھلة الوجیزة الی لغتنا الافغانیة السلمانیة فجزی اللہ تعالیٰ المؤلف خیر الجزاء و تقبل جھودہ و مساعیہ فی تلک الفتاویٰ و فی المصنفات اللتی صنفھا قبلھا و وفقہ لتالیفات آخر کما یحب ویرضی و علی العلماء والائمة ان یطالعوھا و یستفیدوا منھاخذما نظرت ودع شیئا سمعت بہ . فی طلعة الشمس مایغنیک عن زحل .

حضرت مولانا نظر محمد صاحب الافغانی

# تقريظ

شيخ القرآن والحديث حضرت مولانا حمد الله صاحب استاذ و بانی مدرسه عشره مبشره بائی پاس آخری استاپ الله دی دشیخ صاحب په عمر کښې برکت واچوي .

الحمد الله الذی خلق السموات والارض وجعل الظلمت والنور و فضل العلم علی الجهل فقال قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون انما یتذکر اولوالاباب وصلوات ربی و سلامه علی محمد عبده و رسوله القائل من یرد الله به خیر یفقهه فی الدین و علی آله واصحابه القاده السادة و علی من تبعهم باحسان الی یوم الدین .

اما بعد: کله چي ما عاجزه بنده فتاوی یعقوبیه چي پر ۱۲ جلدو مشتمله ده چي د ذوالمجد الفاخر والعلم الذاخر جامع المنقول والمعقول محسود الاقرآن المفتي الاعظم جناب مولانا عبدالرازق کدنوی حفظه الله تألیف وو وکتل نو می په اخلاص دا وویل چي صادق هغه قائل ښې ویلی دي کم ترک الاول للاخر ځکه چي ډیری داسې جدیده مسائل پکښې سته چي متقد مینونه دي بیان کړي خو په دې مذکور کتاب کې سره د تحقیق او معتبرو حوالو سره بیان شوی دي .

# تقریظ

## شیخ القرآن والحدیث مناظر اسلام فصیح اللسان حضرت مولانا منظور احمد مینکل صاحب شیخ الحدیث مدرسة صدیقیة کراچی باکستان .

الحمد للہ رب العالمین والصلوۃ والسلام علی اشرف الانبیاء محمد المصطفیٰ وعلیٰ آلہ واصحابہ نجوم الھدیٰ وفقہاء ملۃ الی یوم الجزی۔ امابعد:

اسلام ایک کامل مکمل دین ہے جس میں ہر شعبہ زندگی کے حوالے سے رہنمائی موجود ہے قرآن مقدس جو ہدی للمتقین ہے بغیر کسی تغیر وتبدیل کے پوری آب وتاب کے ساتھ محفوظ ہے دوسری طرف رحمت عالم ﷺ کے فرامین مبارکہ بھی محفوظ ہیں جنہیں امت کے خوش نصیب طبقے محدثین عظام نے فرب مبلغ اوعی من سامع کے تحت بعد والوں کو منتقل کیا۔ فقہا کرام نے خداداد بصیرت کی بنیاد پر قرآن وسنت میں غوطہ زن ہو کر فقہ کی صورت میں جو عظیم ذخیرہ ملت کے سامنے پیش کیا وہ رہتی دنیا تک عملی میدان میں رہنمائی فراہم کرتا رہے گا لیکن پھر بھی النصوص محدودۃ والحوادث محدودۃ کے پیش نظر نوازل اور پیش آمدہ مسائل کا صحیح حل تلاش کرنا ہر دور کے فقہاء کی ذمہ داری ہوتی ہے جنہیں وہ بہتر طریقے سے نباہ رہے ہیں موجودہ دور میں مرکز رشد وہدایت دارالعلوم دیوبند کی طرف منسوب اہل علم اکابر نے دین کے تمام شعبوں کی خوب آبیاری کی صرف فقہ وافتاء کے باب میں جو عظیم ذخیرہ عربی اوراردوزبان میں مدون کیا اسے دیکھ کر عقلیں دنگ رہ جاتی ہیں ضرورت اس بات کی ہے کہ دیگر زبانوں میں اس طرح کی تالیفات اور تراجم کا اہتمام کیا جائے پیش نظر مسودہ فتاوی یعقوبیہ اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے جس کو حضرت مولانا مفتی عبدالرازق الکدنوی صاحب نے پشتو زبان میں مرتب کیا ہے فقہا مسائل میں بالخصوص آراء کے اختلاف بدیہی الامر حقیقت ہے اس وجہ سے اہل علم کے خلاف کی گنجائش موجود ہے۔ مؤلف اس قابل قدر محنت پر قابل داد اور کتاب قابل دید ہے۔ خوشبو آن است کہ خود ببوید نہ آنکہ عطار بگوید

اللہ تعالی اسے مؤلف کے لئے ذخیرہ آخرت اور امت کے لئے باعث ہدایت اور رہنمائی بنائیں آمین

﴿حضرت مولانا ڈاکٹر منظور احمد مینگل صاحب ﴿حفظہ اللہ﴾

رئیس جامعہ صدیقیہ گلشن معمار کراچی

# فهرست

# فتاوٰی

# یعقوبیہ

## جلد (۳)

تألیف :

ذو المجد الفاخر و العلم الذاخر و الفهم الباهر




قاری بسم اللہ لوی کاریزی

مکتبہ حقانیہ
کانسی روڈ۔ کوئٹہ

## دکتاب لنډه پېژند ګلوي

*******************

دکتاب نوم: **جلد (۳)**

مؤلف: مفتي عبدُالرّازق کدنوي

کمپوزر: راز محمّد راز،مرکز کتابت کوټه

دخپرېدو کال: ۲۰۲۰ عیسوي

صفحات: (  )

## اجمالی فهرست

جزء احادیث التي وسمت بالضعف اولوضع فی سنن ابی داؤد
جزء احادیث التي وسمت بالضعف اولوضع فی جامع الترمذی
جزء احادیث التي وسمت بالضعف اولوضع فی سنن نسائی وابن ماجة
دوحي او سيرت احاديث .

# اسلامي فلسفه

## شرعي احکام او دهغو فلسفه

### د اوداسه حکم او پاکۍ مرتبې لري

لومړي له پليتو او ناپاکو څخه د ظاهري وجود پاکوالی دوهم د خدای (ج) د نافرمانيو او ګناهونو د خپلو اندامو ساتل دريم د بدو او ناوړو اخلاقو څخه د خپل زړه پاکوالی حفاظت او ساتل څلورم د خدای (ج) له مبارک ذات څخه د نورو شيانو د زړه پاکوالی او خالي کول.

دا ښکاره او منلې خبره ده چې ترڅو چې انسان دباطلو او ناوړو عقائدو څخه خپل زړه پاک او صاف نه کړي نو دی نبوي احاديثو مصداق لکه چې فرمائي پاکي د ايمان جز دی او نيمائی ايمان دی نه شي کرځيدلی او دا ځکه چې ايمان د زړه سره تعلق او ارتباط لري تر څو چې زړه د خبائثو او رزائلو څخه پاک نه شي نو دې ته پوره او کامل پاکوالی نه شي ويل کيدای او نه د پوره پاکوالي مرتبې ته رسيدلی شي ځکه دا خو دايمان مقامات دي چې هر مقام ځانته يوه طبقه ده نو کله چې څوک د نوموړو مقاماتو دټيټې او ادنیٰ څخه تير نه شي اعلیٰ او جګي مرتبې ته نه شي رسيدلی نو هر هغه څوک چې خپل زړه دبدو رزيلو اخلاقو څخه پاک او صاف نه کړی او په ښه او محمود اخلاقو کې منور او ښائسته د اوداسه او طهارت حکمو اسرارو ته مواصل نه

شي دغه راز تر څو چي خپل اعضاء او اندامونه دګناهونو او سر کشو او تولو نامشروعو کارونو څخه پاک نه کړي او په طاعاتو او عباداتو پټ او آباد نه کړي د طهارت او پاکوالي بلي مرتبې ته نه شي رسيدلی هو هغه څوک چي خپل ګران او او قيمتي وختونه په استنجا دمخ او لاسونو او پښو په مينځلو او دښو او ښائسته جامو په اغوستلو او جاري اوبو په استعمالولو پاکوي او د پټي باطني صفائی او پاکوالي کوم خيال او فکر نه لري نو ويلای سو چي دا سړی خا مخاد شيطان په وسوسه او مايخوليا په مرض اخته او مبتلادی او دا ځکه چي ظاهری پاکوالی يواځي د باطني پاکوالي لپاره شوی دی .

نو له دې کبله ژر ويلای سو چي دمخ او لاسو او پښو مينځل ددې لپاره لازم شوي دي تر څو دزړه دناپاکيو څخه دپاکوالي خواته مائل او په حرکت ئی راولي ريښتنی او ثابت حقيقت دی چي زمُږ تول ظاهر ي اقوال افعال او حرکات زموږ په زړه پوري اغيزه او اثر اچوي يا په بل عبارت کومو شيانو چي زموږ په باطن کښي ځای نيولی دی ظاهري حرکات زموږ دهغي آئينه ده لاکن ددې مطلب دا نه دی چي ظاهري طهارت او پاکوالي ضروري نه دی بلکه مطلب دادی چي د ظاهري پاکي سره باطني پاکي هم ضروري او لازم دي .

## په الٰهي احکامو کښي د حکمو
## او اسرارو په تعداد او زيات والي کښي فلسفی او حکمت

دا منلې او ثابته خبره ده چي چي دلوی خدای ﴿ج﴾ په پيدا شوو ادويه کښي ډېر مصالح او اغراض سته او موجود دی همدغسي د پاک

خدای په اوامرو او احکامو کی هم متعدد اسرار او حکمتونه اینبودل سوی دی لکه چی دیو بوټی په بیخ او ډبره کی په سوونو او زرونو اوصاف او خواص موجود دی . حتیٰ چی په یوه دوا د ډیرو مرضونو د دفعه کولو د مخنیوی لپاره استعمالیږی نو په همدې بنا ویلای سو چی که د اوداسه لپاره هر څومره اسرار او حکمونه بیان سی دې کښی شک نسته ځ ټول پکښی موجود او موندل کیږی بلکه ځینی نور اسرار داسی هم سته چی زموږ له فکر نه پورته او لوړ وی نو موږ دلته هغه حکمونه چی زموږ فکر ورته رسیدی سی په لاندی ډول بیانوو:

## د اوداسه اول حکمت

اوس دانسان د ظاهری او باطنی ګناهونو په پریښودلو باندی خبروی او د غفلت له خوبه ئې بیداروی نو که چیرته لمونځ بې اوداسه هم رواسوی وای نو انسان به قسم قسم تکلیفونو او زحمتونو سره مخامخ سوی وای چی د هغې په اثر ئی حضور ئی لمنځه وتلای وای .

## د اوداسه دوهم حکمت

د طب له تجزئې له مخی دانسان په دننه جسم کی زهری مواد موجود وی چی نوموړی مواد د بدن د مساماتو څخه خارجیږی او د بدن په بنکاره ځایو باندی ځای نیسی .چی هغه د دانو او نورو رنګا رنګ مرزونو سبب ګرځی .نو د دغه اندامو په مینځلو سره ټوله ګندګی او زهری مواد له مینځه ځی .او انسان د دغو مهلکاتو څخه خلاسیږی او همدا رنګه د حرارت جوش ؤی په دننه جسم کښی وجود لری دې اندامونو په مینځولو سره له مینځه ځی . او بدن سالم پاته کیږی .

### د اوداسه دریم حکمت

حب حاصلول دی ځکه چې د ظاهری او باطنی پاکوالی نیت کول او پابندی د خدائی د محبوبیت پوره او کامل اثار دی لکه ثی خدائی ﴿ج﴾ فرمائیلی دی: هغه څوک چې د ظاهری او باطنی پاکوالی خاوندان دی هغه د خدائی په نزد ډیر محبوب دی او هغه خدای ﴿ج﴾ ډیر دوست کنی نو کوم اوصاف چې د هغې په واسطه انسان خدای ﴿ج﴾ ته نژدې او محبوبیږي نو لازم دي چې انسان هغه اوصاف په خپل ځان د خپل قدرت په اندازه هرو مرو پیدا کړي .

### د اوداسه څلورم حکمت

د بهیمیت په صفت باندي د ملکیت د صفت غالبول دي کله چې د طهارت او پاکوالی کیفیت په نفس کی محکم ځای ونسی نو په دغه سبب کښی د ملکې نور یو ښاخ یا شعبه ځای نیسي او ور ځ په ور ځ زیاتیږی چې تر څو په اخر کښی د بهیمیت تاریکی ضعیفه او بیخی له مینځه ځي'

### د اوداسه پنځم حکمت

د خوشحالي او روشني بیرته راکر ځیدل دی یعنی هغه روحانی نور او خوشحالی چې ګناهنو او مستیو په اثر اندامنو څخه بللی او سلب شوی وي د اوداسه په سبب دوهم ځل بیا به دغو اندامنو کښی ځای نیسي لکه چې هم دغه روحانی نور بیا په قیامت کښی د هم دغه اوداسه په غوړو کښی ظاهر لیدل کیږی لکه چې آنحضرت ﷺ فرمائي . کله چې زما امتیان د قیامت په ور ځ د حشر میدان ته ځی نو

د هـغـوي پـه مـخ لاسـو او پښـو كـې بـه د اوداسـه د اثـارو څـخـه داسـې روښـانتيـاء او تـجـلـي ښـكـاره كيـږي .چې خلك ورتـه حيرانيږي نو چې كـوم يـو لـه تـاسـو نـه غـواړي چـې زمـا او روښـانتيـا دى زياتـه سى نو پـه اوداسـه كـې دې زيـاد كـوشش وكړي هم دارنګه په بل حديث شريف كې راغـلـى دى يـو مسـلـمـان د جـنـت پـه ګيـنـه تـر هغه ځاى پورى ښايسته كيـږى چې د اوداسه اوبه ورتـه رسيدلي وي .

## د اوداسه شپږم حكمت

دعـقـل زيـاتـوالـى دى د پـاكـوالـى او د طهارت لـه قبلـه پـه طبيعت د عـقـل مـاده لـوړيـږي او عـقـل تـام مـكـمـل ګرځي .او هم دارنګـه د الٰهى حضور كامل والى هم پر راځي

## د اوداسه اووم حكمت

د مـلائـكـو نـژديـوالـې دى يعنـي انسـان تـه د ملائكـو سره د طهارتو پـاكـوالـى پـه اثـر نـژديـوالـې پيـدا كيـږي او د دې وړ او لائق ګرځي چې د خـداى ﴿ج﴾ پـه دربـار كـښـې شـرف هم ورتـه حـاصـل سـى ځـكـه چـې د طهارت په سبب انسان د شيطانانو څخه ليري كيـږي .

## د اوداسه اتم حكمت

كـلـه چـي د خـداى ﴿ج﴾ پـه شعائرو او احكامو كي پاكوالى سره دا خـليـدل يـو ضـروري شـئـى دي او ځـكه د خداى ﴿ج﴾ د لويو شعائرو او اثـارو څـخـه دي نـو لـه دې كـبـلـه پـه لمانځـه كـي لـه داخليلدو لپاره اودس ډير ضرورى او لازم دى لكه چي په آنحضرت ﷺ هم فرمائى د لمانځه كـونـجـى او كـلـى نـو لـه همدى كبله د شارع له خوا نه په مونږ باندي د

لمانځه لپاره اودس لازم او ضرور شميرل کيږي .

## د اوداسه نهم حکمت

کله چي لمونځ د شهنشاه دربارته خپل حال وړاندې کول دي او کله چي دشريعت د خپلو حاجاتو او يا احکامو د اوريد لپاره شاهي درباته ځي نو ټول هغه ادب تعظيمات چي په شاهي دربار کښي لازم دي په ځاي راوړي .

نو هر کله چي د مطلب د وړاندې کولو لپاره ژبه د احکامو اوريدلو لپاره غوږ ونه ضروري عوامل دي نو ځکه د خداى ﴿ج﴾ د دربار د حضور د پاره لاس خوله او پښي وينځل او د ښو جامو اغوستل مهم او ضرور ګڼل کيږي نو کله چي لمونځ د لوى خداى ﴿ج﴾ سره مناجات او پټ راز دي او د خداى ﴿ج﴾ په دربار کښي ئې حقيقي شهنشهاه دي ودريدل دي نو له دې وجې نه په دربار کښي چي حقيقي شهنشاه دي ودريدل دي نو له دي چي نه شارع داوداسه په کولو باندې د لمانځه د پاره مامور کړو .

## د اوداسه لسم حکمت

درئيسه اعضاؤ تقويه او محکم والى دى د تجربى له مخي ثابته شويده چي د لاس او پښو و مينځلو کښي او په مخ او سر باندې د اوبو اچولو شخه په نفس باندې د قوت او بيدارى لوى لوى تاثير پيدا کيږي او د بيهوشي او د غفلت له خوبه شخه ويښ او په ښنګ کيږي لکه چي دغه تجربه د لويوا وکړه ډاکټرانو له خوا تصديق اوريښتني مرتبي ته رسيدلي دي چي د همدې کبله ډاکټرانو د هغي خلقو لپاره چي په

هغوی باندی بیهو شی او یا د اسهال دستنو مرض راشی او یاز ږ و وهی
په دغه نوموړی اعضاء باندی او به اچول د علاج په توګه مقرر کړی دی
لکه چی علامه قریشی په خپل موجز کښی او همدار نګه نورو اطباو
هم دغسې لیکلی دی چی په خو له اولاس او پښو باندی اؤبه اچول د
انسان طبعی حرارت تازه او قوی کیږی او د بیهو شیو څخه چی د
غمونو یاد حمام په واسطه انسان ته پیش شوی وی پوره پائیده او ګټه
رسوی نو د همدغو ذکر شوؤ وجو هو په اثر الانسان مامور شویدي چی
د اوداسه په ذریعه د خپل نفس څخه سستی او درونډ والی لری کړی تر
څو چی د لوی خدای ﴿ج﴾ په حضور کښی د قیام او دریدلو وړ او لائق
شي او دا ځکه چی خدای ﴿ج﴾ په خپله ویښ او بیدار دي لکه چی
فرمای خدای پاک د پر کالی او خوب څخه پاک دی او نه ور باندی
پر کالی او خوب جاری کیږی او نه ئی نیولی سی نو له دې کبله سست
او کاهل بیهوشه او غافل سړی د د په حضور کښی د دریدو لائق نه دی
لکه چی له همدې وجی نه د مستۍ او نشې په وخت کی د لمانځه ادا
کولو څخه منعه راغلې ده لکه چی خدای ﴿ج﴾ فرمائی د مستی او
نشې په حالت کی لمانځه ته مه نژدې کیږئ او ځانونه ترې وژغورئ او
بل دا هم ده چی یو سړی د ظاهری بادشاه په حضور کښی ننوتل د نشې
او مستۍ په حالت کښی رواه نه دی .او نه څوک ور ته د ننوتلو اجازه
ور کولی شی نو د خدای ﴿ج﴾ په دربار کښی چی بې پر واه او حقیقی
بادشاه دی څنګه غافل او کاهل سړی ته د غفلت او سستي په حالت
کښی د ننوتولو اجازة ور کړي

## د اوداسه څخه وروسته د دعا ویلو حکمت او فلسفه.

ځنکه چی په اوداسه کښې د اووه اندامونو په پریمینځلو کښې د اووه ډوله ګناهنو پریښودلو ته اشاره ده او په عین حال کښې لوی خدای ﴿ج﴾ ته رجوع او ظاهری او باطنی پاکوالی او صفائی طلب او غوښتنه ده نو له دې عمله د اوداسه وروسته داسی دعا ته ضرورت سته تر څو د توبې په ژبه د خدای ﴿ج﴾ رحمت ځان ته را جلب کړی نو په هم دغه لحاظ آنحضرت ﷺ پر موږ باندی د شفقت او مهربانی له مخه داسی دعا لازمه کړه چی تر څو زموږ لپاره د توبې بخشش او د خدای ﴿ج﴾ د مهربانی موجب شي .چی نوموړې دعا آنحضرت ﷺ داسی مهربانی کړې ده:اللهم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المتطهرین و اجلعنی من عبادک الصاحلین .

## د هغه پوښتنی جواب چی د مخالفینو لخوا د اوداسه په ترتیب باندی واریدیږی او په نا معقولیت ئی حکم کړی دي.

موږ دهغو مخالفینو په جواب کي چي د اوداسه په تر تیب کي دنامعقولیت حکم کوي داسي وایو چي نوموړی ترتیب بیخي معقول او په نا معقولیت باندي حکم کول محض تعنت او عناد دی دا ځکه چي کوم اندامونه چي د ګناه لومړ منشا اا و سبب ګرځي شارع هم د هغې نه منځلو حکم کړی دی او دکوم ګناهونو موجب دي دهغې مینځل یې آخر لازم کړي دي نو له سې ترتیبه دعقل سره موافق تر تیب څنګه دی؟

مثلاً شارع د ټولو نه اول دمخ پر مینځلو امر کړی دی چي په هغه کښي خوله پزه او سر شامل دی چي دګناهونو لومړی اسباب او وسائل دي لکه چي په حديث شريف کي هم راغلي دي چي سړی اول له خوبه راپورته کيږي نو ټول اندامونه خولي او ژبی ته چي په مخ کي واقع دي عجز کوي او په ناری سره ورته وائي چي د خدای په لاره کي سم وي مونږ هم سم يو او که تاسو د خدای (ج) دلاری نه کاږه سئ نو مونږ هم دغسي کاږه او په خرابه لاره باندي روان يو نو زمونږ په حق کي د خدای نه وويريږئ .

دغسي په يو بل حديث کي هم راغلي دي چي د آدم د زامنو ټولي ګناهوي په ژبه کي دي يعني د ژبی نه صادريږي او دائي پوره مصدر دی مثلاً دکفر الفاظ غيبت بهتان بنکنځل او دروغ ويل ټول د ژبي په واسطه ظاهريږي نو په خوله کښی اول اوبه اچول دوی څخه نمايندګی کوی چي خپله خوله او آواز د نامشروعو کارونو څخه وساتي او هم دارنګه د پزي او سترګو په مينځلو کښی دپزي او سترګو دګناهونو څخه منعه کولو ته پوز . او کامله اشاره سوې ده او دسر په مسح کولو کښي د کبر او غرور څخه ځان ساتلو ته اشاره ده او دلاسونو په مينځلو کي دهغو ګناهو څخه منع او نه کولو ته اشاره ده چي په لاسونو پوري اړه لري .

**څه سِر او حکمت دی چي د مني په وتلو**

**سره غُسل لازيږي او د انساني حاجاتو بيا غُسل نسته**

﴿۱﴾ کله چې مني د ټول بدن څخه راووزي او کله چې د چا دبدن څخه راوزي او د تناسل د عضوې څخه دشا د لورې راوځي په هم دغه سبب بند بند ته ضعف او کمزوري پیدا کیږي نو په دې چې مني د ټول بند څخه چړیږي دغه آیت کریمه پوره شهادت ورکوي: وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِن طِین . چې سلالۂ دهمدغه چاڼ او حاصل معنیٰ ورکوي یعنې مني د ټول بدن نه چاڼیږي دانساني حاجاتو خلاف چې هغه بیا دټول بدن څخه راوزي نو ځکه د انساني حاجاتو په سبب باندې د اسلام دین په غسل کولو امرونه کړي دي او دمنی د وتلو په وجه ئې د غسل کول لازم وګڼل تر څو چې د غسل په کولو هغه ټولې کمزورئ چې دمني دوتلو په اثر دبدن ټولو غړو ته پیدا شوي دي له مینځه لاړي شي او بدن سالم او قوي پاته شي .

﴿۲﴾ کله چې د جنابت په اثر د انسان په وجود کښې کهالت او سستي غفلت او بې پروائي پیدا کیږي او دغل په کولو سره په زړه زور او قوت، فرحت او خوشحالی پیدا کیږي او همدا رنګې په بدن کې سپک والی او کلک والی او مزي والی پیدا کیږي چې ددغو شیانو د تحقیق او ثبوت لپاره د ابو ذر غِفاريؓ وینا پوره شاهد دی چې نوموړي صحابي وائي چې نه دجنابت دغسل نه وروسته داسې حس کوم لکه چې زما په وجود یو لوی غر پروت وو او راڅخه لیرې شو . دا مثلې خبره چې چې کوم انسان د روغ صحت طبیعت او صحیح فطرت خاوندوي او ددیرې ستومانۍ څخه وروسته غسل کوي او بیا په مزل شروع وکړي نو پخوانۍ ټولې ستړ تیاوې ئې د مینځه ځي او

داسي معلوميږي چي بيخي مخ کي ستړی او ستومانه نه وو . په همدې سبب شارع د جنابت نه وروسته د غسل کولو امر وکړو .

﴿۳﴾ دجابت په اثر مسلمان لره د پاکو ارواحو څخه چي ملائيکي دي لره ليری والی پيدا کوي او دغسل په واسطه بيا هغه بعد او ليري والی ورک او پناه کيږي او دقرب او نيږدی والي مرتبې ته بيرته واصليږي لکه چي دډيرو صحابهؤ څخه دغه خبره نقل شوې ده چي هر کله انسان بيده سي نو روح ئې پورته ځي چي تر څو دعرش لاندي د سجدې سر ولګوي نو که نوموړی روح پاک وي د خدای ﴿ج﴾ له پلوه ورته اذن او اجازه کيږي او که پاک نه دي نو بيا ورته دسجدې کولو اجازه نه ورکول کيږي ،او په ډير افسوس سره بيرته راګنبته کيږي .

﴿۴﴾ ډيرو پوهو او کره اطباؤ لکيلي دي چي دجماع کولو په وخت کي دغسل کولو په اثر هغه کمزوري او ضعفتيا وي چي دجماع په اثر بدن ته پيدا شوي وي له مينځه ځي او بدن ته قوت پيدا کيږي،نو له دې کبله په جنابت ګرځېدل په بدن کښي ډول ډول مرضونه پيدا کوي د بدن دډيري کمزورۍ باعث ګرځي،او دانساني حاجاتو په سبب د غسل لازمول انسان د ډيرو تکليفو نو سره مخامخ کوي او تکليف خو دحکمت نه خلاف دی نو ځکه دانساني حاجاتو په سبب دغسل کولو امر ونه وسوه .

﴿۵﴾ کله چي جماع کی انسان ته خوند او لذت پيدا کيږي چي په دغه سبب دخدای ﴿ج﴾ دذکر نه غافله کيږي او په غسل سره ددغه غفلت تلافی کيږي نو له دې کبله دغسل په کولو مامور سوي يو .

﴿٦﴾ دمنـي دوتـلـو پـه سبب دبدن تهول سوري خلاصيږي او د نوموړو سوريو څخه خوله راوزي او دخولو سره يو ځای هغه پليتي او مرداري چي په دننه بدن کي ستنه هم او ددغه سوريو په سر کي جمعه کيږي نو که چيري ونه مينځل سي نو مهلک او خطرناک مرضونه تري پيدا کيږي نو له دې کبله غسل پر موږ لازم سو .

**د عباداتو دپاره د خصوصي وختونو سِر اوحکمتونه**

﴿١﴾ ځنکه چي په انسانانو باندي داوقاتو دتغير او حالاتو دتبديل څخه جسماني تبدلات مشاهده او ليدل کيږي او همدا رنګه د اوقاتو په تغير سره په روح باندي هم تغيرات او تبدلات عارضيږي نو ځکه داوقاتو دتغير او تبدل اثر پر روح او بدن دواړو باندي واقع کيږي چي کله دغه نوموړي تاثرات په روح کښي په مقرره توګه راځي نو له دې کبله څښتن تعالیٰ ﴿ج﴾ دخپل کامل حکمت په مقتضیٰ په مؤ باندي په يوه ورځ باندي پنځه لمونځونه واجب کړي او مقرر کړي دي .چي ترڅو پـه دغـه تـوګـه دانسان د جسم پـه صحت او روغ والي او صفائي کي څه اغيزه پيدا کړي .او کله کله چي روح او جسم باندي نوموړي په يوه هفته کي راځي چي دجمعې د لمانځه دوخت مقررولو په اثر هغه نواقص له مينځه ځي .

﴿٢﴾ کله چي دخلکو اعمال په دو شنبه او پنج شنبه د خدای ﴿ج﴾ حضور او دربار ته غرض او وړاندي کيږي لکه چي دغه قول په احاديثو کي په مفصله توګه ذکر او بيان سوی دی او همدا رنګه قرآن عظيم الشان په رمضان کي نازل شوی دی چي په دغو ټولو کښي د

بعضي اثقاتو فضیلت او خصوصیت ته په بعضو باندي اشاره سوې ده .

﴿۳﴾ لکه چي دانساني جسم دماتقدم حفظ لپاره په مناسبو نو وختونو کي قسم قسم دواګاني او داسي نور شیان چي په دنیا کي موجود دي استعمالیږي هم دارنګه د روحانیت د حفظ او ساتنی لپاره د لوی خدای ﴿ج﴾ مقرر شوي احکام په مناسبو وختونو کي مقرر او او معین سوي دي چي تر څو دروحانیت او جسمانیت د حفظ او ساتني په لاره کي پوره او کامل توان موجود کړی سي .

﴿۴﴾ که دعباداتو لپاره مخصوص وختونه مقرر سوي نه وای نو زیاتو خلکو به په لږ لمنځ او روژې د ډیر ګمان کاوه چي په دغه توګه به دخلکو ددغو شیانو اهمیت ته هیڅ فکر سوی نه وای، او نه به یو بل ته د زجر او سر زنش کولو موقع پیدا کړې وای،

﴿۵﴾ د دې لپاره چي انسان دلمانځه دوخت نه مخ کي دلمنځه انتظار وباسي او ځان ورته مخ کي تیار او اماده کوي او دغفلت څخه ویښ او بیداره سي چي ترڅو دډیرو اجرونو او ثوابونو سبب او موجب وګرځي لکه چي په حدیث کي آنحضرت ﷺ د انتظار تشبیه درباط سره ورکړې ده . نو ددغو مهمو امورو په لحاظ څښتن تعالیٰ ﴿ج﴾ دخپل کامل حکمت په مقتضا دزماني دهري محدودي حصې نه وروسته د لمانځه دپابندي لپاره دوختونو په ټاکلو حکم ورکړ .

﴿٦﴾ دلمانځه دپنځو وختونو په ثبوت کي دې ته اشاره ده چي هر کار باید په خپل وخت کي وشي او بل وخت ته پاته نه سي انساني طبائع په دې عادي سي چي څو ټول په ښه او اعلیٰ توګه تر سره سي او

اجراء سي او کـه داسـي نـه واى نـو ټـولـي ځـمکي، کارخانې سلطنت او داسـي نـور انتـظامـي امـور بـه تباه او برباد سوي واى دنن کار سبا ته نه پرېږده .

## کعبې ته د مخ کولو حکمت

﴿۱﴾ کـله چې د پخوانۍ زمانې راپدې خوا په خلګو کي دا عـادت او طـريقه جاري ده چې د کوم بادشا يا امير صفت او مدحه بيانيږي اول د نـومـوړي پـه مخ کي ودريږي او بيا د هغـه پـه ثناه او مدحه ځان بوخت او مشـغـولوي نو په هم دغه ملحوظ پـه لمانځه کښ د دغو امورو مراعات سوي دي .او دا ځکـه چـې تـواضـع او عـاجزي د عبـادت روح دی .بېلـه آرامـي او سـکـون او د نـظـر د پـريښـودنه حاصليدی نه سي او سکون او نـظـر پـرېښـودل خـو هـلتـه راتلی سي چې د عابد پـه خپـل ځان باندي يو مـعـلـوم ځای ته نظر او کتـل لازم کړي .او بېله دنيا امکان نه لري نو لـه دې کبلـه لـوی خدای﴿ج﴾ د خپـل حـکمت پـه مقتضاء پـه موږ باندي دا لازمـه کـړې چې پـه لمانځه کي يو خاص او معلوم طرف تـه مخ کړو چي هغـه د کعبې څخه مراد دی .

﴿۲﴾هـر ظـاهـر د باطن سره يو داسي تعلق لري کـه ظاهر يو جهتي اختيـار شـي د باطن د يو جهتي د پاره پـه مؤيد شي نو لـه دې کبله کعبې تـه مخ کول لازم وشمېرل سو چې تر څو دواړه ظاهر او باطن يو طرف تـه متوجه او مخامخ سي .

﴿۳﴾هر کله د باطنی عباداتو د انوارو او برکاتو د حاصلولو لپاره ټـول حـاضر او باطن دواړه متفق سي نو د زړه په صفائي او رڼائي کښی

پوره اثر پیدا کوي نو له دې کبله دا لازمه ده چې د ټولو خلکو لپاره قبله یو معین او ټاکلی ځای مقرر وګرځي چې تر څو ظاهري اتفاق د باطني لپاره مؤید سي او دا ځکه که ډیري ډیوې په یو ځای کې یو ځاي ولګول سي نو د هغې څخه یوه یوه روشنائی منځ ته راځي لکه چې د اجتماع او جماعتونو په جواز او مشروعیت کښې هم همدا فلسفه ده نو لکه څنګه چې په جماعت کې د یوې محلې د خلکو د اتفاق او اتحاد موقع حاصلیږي نو یو د بل په همدردی او یو د بل دحال احوال د خبرېدو او یو د بل د مصالحو او منافعو فکر او تدبیر حاصلیږي او په جمعه کی اجتماع د یو ښار او کلي د اتفاق او اتحاد نمونه ده او په حج کی د ټول عالم اسلام په اجتماع کي هم د مسلمانانو د کلي احوالو خبرېدو ته پوره اشاره ده او دا ځکه چې تمام عالم اسلام جمعه وار خو په یو ځای کی په هر وخت کي مشکل او سخت تمامېده نو له دې کبله د ټولو مسلمانانو د اتفاق او دیووالي لپاره شارع یو معلوم ځای په ټاکلي وخت کي مقرر کړ چې هغه د قبلې څخه عبارت دی. پدې کي شک نسته چې د هغه ذات لپاره چې د یو داسی عبادت لارښوونکی او رهنما دي چې د ټولي دنیا د عبادت د متعارفو طریقو سره بیخي مخالف دي په داسی وخت کي چې مخلوق پرستی او شرک یو لوی رکن بلل کېده د خپل ښول سوي عبادت د طریقې لپاره یو واضحه او ممتازه لاره قائمول بیخي لازم او ضرورۍ نو له دې کبله ئی کوشش وکړ څو د لوی خدای ﴿ج﴾ څخه د داسي یوې طریقې غوښتنه وکړي نو هم هغهۀ چې په دې مؤفق شو چې د خدای ﴿ج﴾ په امر خپل امت ظاهر او داسی طرف

تـه وكـرځـوي چـي تـر څـو ددوى روحـانـى قـوت پـه تـحـريک راولـى او هم داسى ټول مسلمانان په دې يقين و كړى چى په مكه كي توحيد يو لوى تـعـمير كوونكى واعظ او د آخرى زمانې د اولاد يو داسى كامل پيغمبر چـى يو مكمل شريعت د هغه په لاس سره دنيا ته راځى د غسى جانب ته مخ كول او د ټولو تصوراتو د زړه او سترګو او نور اندامونو توجه ضرور او لازم وه نه بل جيهت نو له همدې وجهى مكه قبله وګرځېده .

## په جمعه سره د پنځو لمونځو نو فلسفه

﴿۱﴾ هر كله چې په شپه او ورځ كښي انسانانو ته ډېر مرضونه او مـصـيـبـتـونـه رسيږي نـو دهغې محلې خلك ديو بل د حاله دخبريدو دپاره د ډير تكليف سره مخامخ كيږي او دا ځكه چي هر څوک د خپل ژوند د احتياج دپوره كولو لپاره يو خوا بل خواته تللى وي چي ددوى د احوال پوښتنه بې له دينه چي هلته ورشي امكان نه لري چي دغه خبره خامخا د سختي او تكليف موجب ګرځي نو له دې كبله شارع په مسلمانانو باندي لمونځ فرض كړ .او دا كمال لپاره ئې جمعه لازم او ضروري شى وباله چي تر څو له يوه پلوه دهغه محلې خلك او مسلمانان په دغه وسيله سره راټول او ديو بل دحاله خبرشي او دبله پلوه كومه جګړه ددوى په مينځ كي پېښه سوي وي په دغه لاره كي يو دبل سره اوږه په اوږه د دريدو په سبب متفق او او هغه كوم حسد او كينه چي لسومړي جګړې په واسطه مينځ ته راغلې وه بيخي له مينځه ولاړه سي .

﴿۲﴾ كله چي شارع دلمانځه څخه وتل په سلام سره لازم كړى

دی او هم ئې ضروري ګڼلی دی چې باید سلام ګرځوونکی په زړه کې د خپل ښي او چپ خلګ ټول په ترتیب سره دښې او چپ طرف په سلام کښې شامل وګڼي چې دا هم داتفاق او اتحاد پوره وسیله ده

﴿۳﴾ دلمانځه کول په جمعه سره دجهاد صف پوره نمونه ده ځکه چې په دې کښې د امام په یوه الله اکبر په تېتېدلو کښې دې ته اشاره دی چې په جهاد کې هم باید ټول دیو امر ږغ ته منتظر او د طاعت څخه ئې سر ونه رغړوي .

﴿۴﴾ دا چې په احادیثو کښې د ذکر صفت راغلی دی نو په جماعت لمونځ کې هم یوه حلقه تشکلیږي نو په دغه سبب خلګو ته په عبادت کې شوق پیدا کیږي .

**دجعې او اختر و په لمونځو او حج کې دخلکو دټولېدو فلسفه**

لکه څنګه چې دپنځو وختو لمونځو په جمع کېدلو کښې د خلګو داحوال پرستی یوه پوره وسیله موجوده ده،هم دارنګه دجمعې او اخترونو دلمونځو په جمع کېدلو کښې داطرافو د خلګو دحال احوال دخبرېدو یوه کره او مهمله وظیفه شته او دحج په جمعواري کې ټول عالم اسلام دحال او احوال څخه خبرېږي او ددې لپاره چې دخلګو سره فاسد او باطل افعال او اعمال ورک شي او دښو او ښائسته افعالو او اعمالو په جامه ملبس سي په نوموړی لمونځونو کې د خطبې وجود راغلی دی بر سېره پر دې دغه نومړې جمعواري دجهاد یوه نمونه هم ده او داځکه لکه څنګه چې په جهاد کښې په کمو نژدې خلګو مدافعه کیږي نو په نورو باندې فرضیت نشته او که مدافعه نه کېده نو دهغه

ولايت او همداسي په تدريج سره د مدافعې دسخت والي اندازه ئې فرضيت دولايت نه تول مملكت ته هغې نه تول عالم اسلام افشار مومي .

## د كعبې په مخ كولو كښې د مخالفينو د اعتراض جواب

دا خو معلومه خبره ده چې غائب ته توجه كول طبعاً قوي او هميشه نه وي بلكه توجه او مخ كول حاضر او محسوس ته هميشه او قوى وي نو كه هر كله موږ خداى ته توجه او سجده كوؤ او خداى محسوس نه وى او د ستركو نه غائب وى نو ددې لپاره چې زموږ توجه خداى ته قوى پاته سي نويوې واسطې ته خامخا ضرورت پيښيږى چې هغه واسطه د هغه مبارك مقام څخه عبارت وي چې د خداى د كور نسبت ورته كيږى او دا ځكه وى هر عاشق لكه څنګه چې معشوقه محبوبه او دوسته ګڼي همدا رنګه ورته د معشوق كلى او كور هم ډير كره او محبوب وي او ترې چاپيره ګرځى او شاؤ خوا كښې نو له دې كبله كعبه د مسلمانانو لپاره د لوي خداى د ليدلو لويه او كره وسيله ده .

كله چې آنحضرت ﷺ په دغه برخه كښې مهرباني كوي او وائى چې :اذا قام احدكم الى الصلاة فلا يمسح الحصى فان الرحمة،توجه او همد غسي په بل حديث شريف كښې فرمائى لا يزال الله عزوجل مقبلاً على العبد و هو في صلاة مالم يلتفت فاذا التفت الحديث چې له دغي تولو څخه واضح معلوميږي چې كعبې ته زموږ مخ كول يوازى او خاص د خداى (ج) د قربت وسيله نه ګڼې لكه چې

مشـر كيـن خپل بتـا ن ګنې او دا ځکه چې دوی ګڼه او تاوان ټول د خدای لـه طرفه ګڼي او مشر کين بيا ګڼه او صرف له همدې بتا نو له خوا ګڼي نـو هـمـدا وجه ده چه موږ مسلمانان نذر او نياز د کعبې لپاره روانه ګڼو او دوی لـه خپـلـو بتانو لـپاره رواګڼي بر سيره پر دې مسلمانان د ترميم لپاره په کعبه باندې خيژي او دا کار کوم باک نه ګڼي او و مشر کينو ته بـو تـانـو بـانـدي پښـي ايښـو دل کفر ښکاره کيږي که د کعبې بازي زيان مـن شيـي نـو مسـلـمـانـا ن هغه ورانوي بيا ئې جوړوی مګر مشر کان د کفـر ورانـول کـفـر ګڼي عـلاوه پـر دې که کعبه ورانه شي نو مسلمان د هغـې لـور ته مخ کوي او د مشر کينو بت ليرې شي توجه ورته نه کوي او دوی دغـه بـو تـانـو تـه سـجـده کـوي او مستـحق ئی هم ګڼي مګر موږ کعبه مستـحقه نه ګڼو .

## د زکوٰۃ فلسفه

﴿۱﴾ چـې انسـا ن د خـدای پـه لـپاره هـغـه مال چې د ده د ژوندو ن او مـعيشـت دارو مـدار او ده پـه زوراور بړونو او تکليفونو لاس ته راوړي دي چـې تـر څـو ده ده څـخـه هـغـه بد صفت چې بخل ورته وائی ليری او د دنيـا او آخرت د نجات او خلاصولو يوه و سيله شي لکه چې لوي خدای (ج) ددغـه صفت ورکول د دنيا او آخرت د فلا ح پوره وسيله ګڼلې ده او فـرمـائيـلـي دي .د مـن يـوق شح نـفسـه فالئک هم المفلحو ن . بر سيره پـر دې دغـه دايـمـا ن د مـحکم والي لپاره هم يوه پوره مرجيبه ده نو ددغه وجوهو په سبب شارع مسلمانان د زکوٰۃ په ورکولو مامور کړي .

﴿۲﴾ زکـوٰۃ ورکـول د بشـر افـرادو تـر منـځ پـوره همدردی او خير

خواهی او په عاجزانو او بیچارګانو ترحم دي او د خپل وقار ساتل دي لکه په آنحضرت ﷺ فرمائی من لم یرحم صغیرنا و لم یوقر کبیرنا فلیس منا، یعنی که بډایان په بې وزلو ترحم ونه کړي او فقیران د غنیانو احترام ونه کړي د اسلام د طریقې نه وزي .

## په زکوٰاة سره ګناهوي لري کیږي او د برکاتو منبع ګرځي

﴿۴﴾ په هر ښار او طن کښې عاجزان او بې وزلی واړه او زاړه شته دغه غربت او فقیری داسی نه ده چي مدام په یوه سړی دی بلکه داد خدای مقررات نن په یوه سبا په بل راتلونکی دی نو که چیرته ددغه فقر مخنیوي ونشي نو خلک به تول د هلاکت په کنده کښې ولویږی او ژوند به ئی برباد شي نو ددغو مشکلاتو دلیري کولو لپاره شارع یوه طریقه ایښی ده چي په زکوة او عشر او صدقاتو سره ترې تعبیر کوي که چیرته دغه نوموړي طریقه همداسي جاري وساتل شي نو په مسلمانانو کښې به فقیر او حاجتمند پاتی نشي او دغه د مرسته کوي او که بیا مرسته کوونکي عاجز شي نو دا بل به بیا ورسره کومک کوي او دا سلسله به تر آخره جاری وی ځکه مال خو غاد اوراح دي نن وی او سبا نه وي .

## د رسول ﷺ په اولاده زکوٰة او صدقاتو د حرمت فلسفه

﴿۱﴾ کله چي زکوة د مال خیري دی نو له دې کبله آنحضرت ﷺ په خپل اولاد باندې حرام کړو چی تر څو ددغې خیری په اخستلو باندی

سپک و نه کړځي .

﴿۲﴾ ددې لپاره چي په آنحضرت ﷺ دا گمان و نکړی شي چي زکوٰة فرضول او صدقاتوئی د خپل اولاد له خاطره کړې دی نو له دی کبله آنحضرت ﷺ په خپل اولاد زکوٰة حرام کړ .

﴿۳﴾ دا چي خلکو ته ښه ثابته سي چی د آنحضرت ﷺ نظریه يوائي او يوائي دعا مو مسلمانانو فائده او گټه ده او خاص د خپل اولاد او اهل بيت نفع په نظر کښی نه لري .

## د روژې د فرضيت سِر او حکمت

﴿۱﴾ کله چي غزااو جهاد په اسلام کښي يو مهم شي او جهاد په مسلمانانو باندي هر قسم حالات گرمی او يخني لوږي او تندی او تکليفونه او ر برونه چي د مسلمانانو د ثبات او استقامت پښي لغزوي .راتلونکي دی نو تر څو مسلمان مخکښي تر مخکښي د دغور برونو سره عادي نه شي نو د دشمن په مقابل کښي مقاوت نشي کولی چی ددغه له يوه د مسلمانانو لپاره ددنيا و آخرت د هلاکت او بربادي سبب گرځي او له بل پلوه د وطن او خاوري د بربادي موجبات دي نو له دې کبله پاک خدای ﴿ج﴾ د خپل کامل حکومت په مقتضاد روژه فرض کړه چي تر څو له مخکښي څخه ددغو تکاليفو سره عادي شي او دغه روژه هم دي د ځان او هم د وطن د ساتلو پوره عامل شي .

﴿۲﴾ کله چي په روژه کښی مسلمانان د لوږی او تندي سره مخامخ کيږی نو د غريبانو او فقيرانو حال ورته رايادېږي او په هغوي باندي د ترحم او عاطفي سبب گرځي .

﴿٣﴾ روژه د روغتيا د ساتنـي لپاره يوه مهمه وسيله ده او ځکه چي په روژه کښي د خوراکی سلسلي کم والی پيدا کيږي او پدې خود شرق او غرب ډاکټران متفق دي چي د روغتيا دار مدار کم خوراک دی .

﴿۴﴾ هغه کسان چي د معدې په ضعف او د پړسوب په مرض اخته وی او هغه کسان چي وينه ئی زياته وي روژه نيول ورته ګټور ثابتيږي .

﴿٥﴾ دا چي په روژي سره د حيوانيت مقتضيات ليري کيږي او د انسانيت خواهشات او د عقل زياتوالي په انسان کښي پيدا کيږي

﴿٦﴾ روژه په انسان کي د ويري او تقویٰ صفت پيدا کوی او انسان په ډيره عاجزي خدای ته راجع کوی برسيره پر دې روژه د انسان ته دښو اخلاقو درسنونه ورکوي او دبد او رزيلو اخلاقونه ئې خلاصوي،

﴿٧﴾ برسيره پر دې چي روژه د شيطانانو څخه لري او ملائکو ته نژدې کوي د انسان لپاره يوه روحي غذا هم ده .

﴿٨﴾ لکه څنګه چي انسان په جلا بوسره د فاضلو اخلاطونه خلاصيږي دارنګه په روژې سره د ګناهنو نه خلاصيږي .

﴿٩﴾ روژه د خدای د ميني او محبت يوه لويه نخښه ده .

## د حج او کعبې د طواف حکمت

﴿١﴾ په انسانانو باندی د حج د عبادت د مقرريدلو حکمت دادی چي د لوی خدای (ج) عبادت دی چي په روحانی امورو باندي ددلالت لپاره د نموني په توګه جسماني امور پيدا کوي نو د نوموړي دعبادت

سره ئى موافق د بيت الله تا داو كيښو د لنډه دا چه انسان د عبادت لپاره پيدا شوي او عبادت په دوه ډوله دي . اول تنزل انكسار دوهم ايثارو محبت يعني د بل حق په ځان مقدم ګڼل د تنزل او انكسار لپاره خو لمونځ فرض شويدى چى په جسماني رنګ كښي د انسان هره عضوه په تضرع او خشوع شي كله چى د زړه د سجدې په مقابل كښي په لمانځه جسماني سجده هم مقرر كړاى شو چه تر څو دغه جسمانى سجده د زړه په سجده باندي ظاهر او باهر دلالت وكړي چى تر څو روح او جسم دواړه لوى خداى (ج) ته په عبادت كښى شى .

﴿۲﴾ جسمى سجده بيكاره او لغوه نده او داځكه چي دا خو ثابت حقيقت دى لكه څنګه چى خداى (ج) د روح خالق او پيدا كوونكي دي همدا رنګه د جسم خالق او پيدا كوونكي هم دى . نو په دواړه باندي د خداى (ج) د خالقيت حق ثابت دى . برسيره پر دې روح او جسم ديو بل ته اثر هم قبلوي ځني وخت د جسم سجده د روح د سجدې لپاره محركه ګڼل كيږي او كله بيا روح هم په جسم كښي دسجدې حالت پيدا كوي او ځكه چي په جسم او روح دواړه د آئيني په څير دي چي هر يو د بل څخه انعكاس اخلي د مثال په توګه يو سړى ځان چى هغه ته كله كله ددغى تكلفى خندا په اثر حقيقى خندا هم پيدا كيږي او كله سړى په تكليف ځان ژړوي چي هغه ته د نو موړي ژړا په اثر حقيقى ژړا ورځي نو كله چى دا ثابته سوه چى عبادت په يوه قسم كښى چى د تنزل او انكسار څخه عبارت دى جسماني افعال په روح باندي اغيزه اچوي نو پس همدا رنګه د عبادت په دوهم قسم كښي محبت او ايثار

دی جسـمـانـي افـعـال روحـانـي افعالو باندي اغيزه لري او تاثيرات ترې اخلي نو لـه کبلـه د کـعبې طـواف چي د لوي خدای د محبت يوه پوره نـمونه ده او د عبادت په دوهم قسم کښي شامله ده همدا رنګه ګرد شونه لازم و شـمـيـرل شي چي تـر څـو پـه دغـه بـاطنی محبت باندي يو اثر او علامه شي .

﴿۳﴾ د عـالـم پـه مـحبت کښـي روح پـه هر وخت کښي د خپـل مـحبوب د کور په شاؤ خوا کښي ګرزي او ډير محبت له وجې نه دهغه درشائـی مـچي کـوی نـو لــه هـمدې وجهی نـه لوی خدای ﴿ج﴾ د خپلو ريښتيـنـو مـحبانو او دوستانوو لپاره د کعبې خونه د جسـمانی محبت لپـاره چي د روحاني محبت څخه نمائيندګي کوی يوه غټه نمونه جوړه کړه لکه چي فرمائی دا زما بيت دی او حجرا سود زما د کور د رشائی تيږه ده چي تـر څـو انسـان پـه جسـمانی توګه ددغه بيت څخه په ګرځيدلو او ددغـي تيږی په مچي کولو زماسره خپـل عشق او علاقه په ښکاره توګه سره ظاهر کړ او په خپـل ځان باندی ددغه عشق او مـحبت نشي او علائم ښـکـاره او قـائـم کـړی نـو لــه دې وجهـي نه حاجيان ددغـه عـشق د اثارو او علائمو د پيدا کولو لپاره حجرا سود مچي او د بيت الله طواف کوي .

﴿۴﴾ کـلـه چـي هـر ملت او سلطنت د يو دربارد پاره ضرورت لري تـر څو ټول خلک سره جمعه او د بل څخه مسـتـفـيـد شي او همدا رنګه يو د بـل ضروریاتو خبرا و مطلع شی نو د هغه دربار تعظيـم عـلائم هم ظاهره وی د اسلام دين هم د حج ضرورت يو خوراغټ او مهم شي وګانه چي تر څـو ټـول مسلمانان سره هغه مخصوص ځاي کښي راجمعه او يو د بل د

حال څخه ځان خبر کړي .

## د نکاح فلسفه

هر کلـه چي الله پـاک زمـکه پيدا کړه او په ده کښې ئې هر قسم مفيد و شيانو پيدا کړي وه نو لا بدى شوه له دې نه چي دا زمکه آباده او د هغـو ټولـو شيـانـو نـه ئى استفاده وشى او دا هلتـه کيږى چه انسان د نـوعـى هميشـه پـه زمـکـه کښې هستو ګنـه اؤ ژوند وکړي د انسان د نوعى بقابى د نکا ح څخه نه راځى نو له دې وجهې نه د شرعى له خوا د نکا ح امر و شو چى په قرآن او داحا ديثو کښې ښکاره ذکر شوى دى .

بلـه دا چې د ښځى نکا ح دارامې راحت او بې غمى سبب ګرځى او د تشتـت او پـراګنـده افـکـارو نه سرى ساتل کيږى او د کور انتظام او تـدبيـر د پاره يوه ښـه وسيلـه ګڼل کيږي او د تعارف او امتياز خلکو د همـدې پـواسطـه مينـځ تـه راځـى او همدا د خلکو تر مينځ د رحمت او شـفـقـت سبب ګـرځـي او د تعارف او د مرستى يواځنى رول لوبوي او د صحـت لپـاره يـوه ښـه وسيله ده او د پرهيزګارى لپاره په خلاف د زنانه چـه هـغـه د خلطوالى نسب سبب ګرځى او د معزز انسان د نقض حرمت ده او د ډول ډول نـاروغيـو سبب او مـنبـع ده ځـکـه کـه يوه ښځـه پـه يوه سـارى مـرض اختـه وى نـو د هغې سره قربت او نشر دې والى د امراضو د انتـقـال سبب او مـؤجـب ګـرځـى او بـلـه دا چى اولاد د شفقت او نسل لـه مينځـه ځى په دې خبره پوه شى چې انسان ددې زمکى دآبادى لپاره پيدا شـوى دى او کـوم شـي چـې پـه زمـکـه کښې پيدا شويدى هغه د انسان د پيدائښت لپاره دى چې د انسان وجود د زمکى د ابادى سره مستلزم دى

كه دنيا زمانه ختمه شي دا دانسان نوع دساتني او تنازل لپاره مستلزمه ده ترڅو حقيقت او ما فيها عبث نه شي له دې نه دې نتيجې تې رسيدلای سو چې دمځکې دآبادۍ دانسان وجود پورې ارتباط لرى او دانسان وجود دنكاح پورې موقوف دى او دغه حكمت ډيو بل حكمت متضمن دى . زيات فوائد لري او اصل ته د فرعي حيثيت لرى ځكه چې دزمكې آبادى له ډيرو و جوهو څخه مينځ ته راتلاى شي چې په ځينې د زريت كثرت دى چې د زريت دغه كثرت د زمكى دآبادى له ډيرو وجوه څخه مينځ ته راتلاى شي چه ځيني د زريت كثرت دى چې د زريت دغه كثرت د زمكى دآبادى سبب ګرځى او دانسان د زريت كثرت دنكاح له لورى مينځ ته راځى ځكه كوم شي چه حصول او قوام ئې جماعت سره راځى په فرد باندې مشكل تماميږي نو كله چې خبره داسى شوه دنسل بقاء او كثرت حتمى اولازمى ښكارى . او دنيا ابادى ده پدې كښې شك نسته چې په ژوند انه كښې دانسان حالت دكورنۍ اوضاع دانتظام څخه پرته نشي ښه كيدلائى .او د كور له تدبير نه پرته دښه عيش خاوند نه شي كيدلائى دا ټول شيان دښځى وجود پورې اړه لرى ځكه چې د كور تدبير دښځو كار دي نو همدا علت دى چې په نكاح رواشوې ده ترڅو دنيا ابادى او د سړي حالت مستقيم ارتباط ولرى .

﴿۲﴾ دوهمه ګته ئى دا ده چې انسان خپل طبعى سره مينى او محبت ميلاو كوى چې د ښځى وجود سړي نه غم او حيثيت ليري كوى دې بلى خوا دانسان د معيشت د حالت په انتظام كښى د ده ښه مددګار

او مـرستياله ده پدې مقام کښې يو بل حکمت هم شته چې هغه د تنفس پـه ادابـو او لـه رزائـلـو څخـه دده د نـفـس په ليرى والى پورى تعلق لرى همدا خبره ده چې د انسـان ابرو مـحتـرمـه ده او دابرو بى حرمتى ډير بـدکـار او عـار دى انسـان ددې لپـاره پيـدا شـوى دى چې د ابرو په حرمت اوکرامت باندى وکړي .

بـلـه دا چې نـکـا ح د شهوت انگيزه نظر مانع ده او که چيرى نظر غيـر مـحـلات راشـى نـو لـه دې جهتـو د ضرر مستو جب گرځى بحصول دازيـلـى او بـل د هغه چا او دده په مينځ کښې عداوت پيدا کيدل دى چې بـه زنا او فسق سره د هغه بې حرمتي مينځ ته راځي ددغـه ډول عداوت او دښمنې د عالم په انتظام کښى کډوډې پيدا کوي .

﴿۳﴾ دا چې نـکـا ح د انسـابـو سـاتـنـد وي ده او دانسابو پـه ساتـنـه کښـې ډيرى گټې دى چې مهـمـه ئـى پـه ميراث کښې د حقوقو ساتنه ده .بـلـه دا چې د خـلـکـو تـر مينځ د شفقت تر حم او صله رحمي موجب گرځي .

﴿۴﴾ بـلـه گـټـه ئـى لـه زنا څخه ليري والى دي او پدې مقام کښې دوه حـکـمتـونـه نـور هـم شته چې د هغي ذکر هم بې گټې نه دى له قلت څخـه د خير کثرت دي چې په احاديثو کښې هم هغه مهم ټکي ته اشاره شوې ده .

بـل حـکـمـت ئـى دادى کـلـه چې انسـان مـړ شي ټول اعمال قطعه کيـږي چـې د هغـه پـه سبب د ده رحمت او ثـواب وصـل کيږي او که نکا ح وکـړ اولا د بـه ئـى پيـدا سي چه په خير سره به ئى يادوى او دوعا به ورتـه

کوی نو لـدې کبلـه عمل نه منقطع کیږي ځکه چې د صالح اولاد وجود انسـان د دائمـی اعـمـالـو څخـه ګڼل کیږي چه دانسان لـه مرګ څخه وروسته باقـی پـاتـي کیـږي په حدیث شریف کښي راغلي دی کله چې انسان مړ سی عملو نه ئی قطع کیږی مګر دري شیان جاری پاته کیږي صدقه او نافع علم او صالح اولاد چې دعا ورته کوي .

﴿۵﴾ ښځه د ننګ او ناموس د مال اولاد محافظه او مهتممه ده .

﴿٦﴾ نکاح انسان د پاکی طرفته بیائی او ناوړه کارو څخه ئی لیری کوی .

﴿۷﴾ نکاح د محبت او حیا سبب د خدای د فرمانبرداری موجب ګرځي او انسان د بې شمیره نارو غیو څخه بچ ساتی چې ډاکټرانو په خپل ځای کښي ذکر کړی دي .

## په څلورو کښي د ښځو تعداد د انحصار وجه او فلسفه

﴿۱﴾ هر کلـه چې یو سړي یوه ښځه په نکاح واخلي نو تر درې میاشتو پوری ددې لپاره تکافو کوی ځکه چې حمل له درې میاشتو څخه کمه نه معلومیږي او دحمل په وخت کښي جماع کول د حمل د غورزید و سبب ګرځي او هم د حمل د ولد اخلاقی سلسله خرابه او ضرر ورته عائدیږي نو د ښځې د حمل په وخت کښې چې سړی د شهوت په جوش راشي څه به کوی که د خپلی ښځې سره نزدیکت کوی حمل ته ضرر رسیږي او که نزدیکت نه کوی حتماً په زنا کښي واقع کیږي نو ددې لپاره شرع دوهمه ښځه ورته رواکړه بیا چه کوم وخت دوهمه ښځه په نکاح واخلی هغه هم پس له درې میاشتو حامله کیږي او

جماع ورسره نقصان کوي نو خامخا دريمی ښځی ته احتیاج پیدا کيږي او دريمه هم تر دري مياشتو پوری کفایت کوي او بیا حمل اخلی نو څلورمی ښځی ته احتیاج ؤ نو په دغه سبب شرعی ورته روا کړي دي ځکه چي دې وخت کښي دلومړنۍ ښځی عين وخت دی تر څو چي د څلورمی ښځی دري مياشتی تيريږي ظهور د اولاد راځی نو اولنی ښځه ورته د جماع وړ کړ ځي او د دې خبري علت چي له دري مياشتو څخه وروسته جماع او اولادته اخلاقی یا جسمی ضرر رسوي دا دی چي د حمل په وخت کښي د خپلی ښځی سره جماع کول اولاد ته ضرر رسوي .

﴿۲﴾ ښځه په هر وخت کښي قابل د جماع نه وي چه خاوندئی ورسره نزدې والی وکړي ځکه چي په هره ښځه باندي په میاشت کښي یو ځل حیض راځی او پدې ورځو کښي د ښځي نزدې کیدل شرعی او د طب له مخی منعه دي او په ځینی نورو ورځو کښي هم سړي د ښځي نه منع کيږي لکه د حمل په ورځو کښي پدې ورځو کښي د طب له مخي د کوچنی د روغتیاله کبله منع شوی دی کله چي د ښځي لپاره دومره عوارض پیښيږي او کوم سړي چي د شهوت غلبه ولري بیله دې چي زیاتی ښځي وکړی بله لار د زنا څخه د خلاصیدو نه لری .

﴿۳﴾ په تودو سیمو کښی ښځه په اته نهه یا لس کلنی کښي د ازدواج وړ کرځی او شلو کښي زړيږی او ښائست ئی له منځه ځی نو که تعداد د ازواجو رانشی نو ضرور دوی زنا ته مایل کيږي .

﴿۴﴾ د هر وطن ښځي نسبت د نرانو زر زړيږي او شهواتی قوائی

هم له منځه ځي او له پنځو سو کالو وروسته ئې شهواني قوا تنقیض کیږي او د نرانو شهواني قوه تر آخره پوري وی نو که تعدد دازواجو رانشي نو دغه خلک هم زنا ته راجع کیږي .

﴿۵﴾ د ښځو شمیر له نرانو څخه زیات دی نو که تعدد د ښځو رانه شي نو ډیری ښځی به بې میړو پاتی شی او دا بیاد عدالت څخه لیری ده ځکه چي په یوه وخت کښي په لویه بر طانیه کښي خلک چي و شمارل شول نو د ولس لکه نهه شپیته زره درې سوه او پنځوس ﴿۱۲٦۹۳۵۰﴾ ښځی د نرانو څخه زیاتی سوې دي نو که تعداد د ازواجو رانشي نو دغه ښځی به بې میړو پاتي شي او هم په فرانسه کښي کله چي ﴿۱۹۰۰﴾ کال کښي خلک و شمارل سو نو د ښځو شمیر له نرانو څخه څلور سوه دریویشت زره او اوه سوه نه ﴿۴۲۳۷۰۹﴾ تنه زیاتی وی او د جرمن د خلکو په شمیر کښي کله چي په ﴿۱۹۰۰﴾ کال کښي لیدل شوی دی د ښځو شمیر نسبت نرانو ته اته سوه اووه اتیاز ه شپږ سوه اته څلویښت ﴿۸۸۷٦۴۸﴾ تنه زیاتی وې .

او په سویډن کښي په ﴿۱۹۰۱﴾ کال کښي د ښځو شمیر د سړیو په نسبت ۱۲۲۸۷۰ تنه زیاتی وي او په هسپانیه کښي په ﴿۱۸۹۰ء﴾ کال کښي ﴿۴۵۲۷۹٦﴾ تنه ښځي دنرانو څخه زیاتی وی او په استرلیا کښي په ﴿۱۸۹۰ء﴾ کال کښي د ښځو شمیر له نرانو څخه ﴿٦۴۴۷﴾ زیاتي وې او په ستر لیا کي په ﴿۱۸۹۰﴾ کال کښي دښځو شمېر له نرانو څخه ﴿٦۴۴۷۹٦﴾ تنه زیاتي وې نو که تعدد ازواجو رانه شي نو تقریباً څلور میلیونه درې سوه تنه ښځی به د انسانیت د مقتضاء نه محرومی

پاتې شي نو ضرور به دوي د خپلو خواهشاتو د پوره کولو لپاره د ناجائز و طريقو څخه استفاده وکړي چې د زنا څخه عبارت دي او د حراميانو د زيا ت والي او د خپريدو سبب به شي حتى ځنيو ليکلي دي چې په بروکسل په سلو کښې څلويشت تنه حساب شويدى دغه رنګ په فرانسه کښې په سلو کښې ديرش تنه او مويخ کښې په سلو کښې څلويشت تنه او ډنمارک کې په سلو کښې پنځوس تنه حساب سوي دي دا ځکه زيات دي چې په دوى کښې تعدد ازواجو نشته که تعدد د ازواجو واى نو د حراميانو د زياتوالى سبب به نه کيده .

﴿٦﴾ د ښځې او نر تر مينځه د رفاقت ژوند وي او ډير ځله ښځې پداسې امراضو اخته کيږي چې لدوى نه مشروعه او نکاحى اغراض او مقاصد نشي پوره کيدلائى نو که تعدد د ازواجو رانشي د دغوا اغراضو پوره کولو لپاره به څه وسيله شي .

﴿٧﴾ اسلامي دين چې د ښځو تعدد روا کښلى دي ددې لپاره چې د ښځو حقوق پوره او د انسانى نسل بقاء راشي او ځکه هغه وخت چې ښځه شِنډه او د علاج وړ نه وى او بله ښځه هم روا نه شي نو بالضرور پدې صورت کښې د نسل قطع راشي او ښائى چې طلاقولو لپاره کمال محبت د زوج مانع شي او بل هميشه د اسلام نفوس د دښمنانو په نسبت کم اولږوي نو همدې منظور لپاره ديوه سړي لپاره څلور ښځې رواشي تر څو ديو پلونه د دښمن مقابله په صحيح او کامله توګه وکړو او د بل پلو نه اعلاء کلمة الله راشي او هم دامت په کثرت د نبي کريم ﴿ص﴾ فخر راسى .

﴿۸﴾ که تعداد د ازواجو راشي نو ځینی ښځی به بې میړه او خاوند ژوند وکړي او داځکه چي هر کال د دنیا په لویه برخه کښي په لکونو او زرګونو سړی په ښخړو او جنګونو کښی به په حق رسیږي او ښځي خو تولی د هلاکتو نه بچیږي او په دې بناء حتماً د سړیو تعداد د ښځو په نسبت کمیږي او تعداد د ښځو زیاتیږي نو که د ازواجو تعداد رانشي هغه ښځي چي د سړیو څخه زیاتی وی بې میړو پاتی شی لکه یو جرمنی فیلسوف لیلکی دي چي د عظیمه په جنګ کښي په میلیونو جرمنیان مړه او ښځی کونډي پاتي سؤی نو دوی به ډیر افسوس کاوه چي کاشکی زموږ دین هم د اسلام په شان وای چي په تعداد د ښځو ئی اجازه راکړې وای چی ترڅو دیوې خوا هغه کونډي شوي ښځی بې میړو پاتی نه وای او د بلی خوا به زموږ د نفوسو د زیاتوالی سبب ګرځیدلی وای .

﴿۹﴾ د څلورو عدد داخلاصو عدد دی چي په هغې سره د انسان د بدن قوام او اصلی ماده ترتیب کیږي نو ځکه څلور ښځی روا سوی تر څو چي د هر غلط په مقابل کښي یوه ښځه راشي .

﴿۱۰﴾ د کسب اهل څلور دي امیر تاجر زراع او صانع او خپلو همدغه د څلورو څخه دیوه سره محبوبه واقع کیږي نو ځکه څلور ښځي روا سوې .

﴿۱۱﴾ فصول څلور دي او د عالم د حیات د حالاتو اصلاح په همدې سره راځی نو ځکه څلور ښځی روا سوې .

## د زنا د حرمت او حکمت فلسفه

## د زنا تحريم حکمت زياتى وجهې لري

﴿۱﴾ د نسب ساتنه ځکه که زنا راشي نو شعوب او قبائل بطرز افخاذ به له منځه ولاړ شي اؤ د خلکو تر مينځ به هغه تعارف ورک شي کوم چي الله پاک ارشاد فرمائلى دى او هغه نسبت اؤ عزيز ولى به ورکه شي چي د هغې په قوت سره د انسان قوت او شوکت زياتيږي او له ځان تول ضرورتونه پرې رفعه کوې او ورک به شي تناصر او تعاون چي دغه کار د عالم بربادى او تباهي سبب ګرځي .

﴿۲﴾ د زنا حرمت له بې حرمتى څخه ابرو ساتي هر ارزو چي هتک کيږي نو خلق د شرافت څخه رزالت ته وصل کيږي .

﴿۳﴾ حرمت د زنا کور تدبير په چارو کښي د حال د انتظام موجب ده ځکه چي کله ښځه وپوهيږي په ميړه ئى زنا ته ميلان کوي نو د خپل ميړه په نسبت ئى ميلان کميږي او دده د کورنيو .حاجاتو قضا چي دغه افعال د دوي په مينځ کي کينه او نفرت پيدا کوي چي د کور خرابى او زياتى فتنى تر مينځ راځي .

﴿۴﴾ د زنا حرمت د نسل د ساتنى موجب دي ځکه چي زانيه ولد ته رغبت ددې لپاره نلري چي د محبوب نه ئى مانع ګرځي نو کله چي نسلونه کم شي زمکه او دنيا نه اباديږي .

﴿۵﴾ حرمت د زنا په فقراو فاقه کښي له واقع کيدلو څخه د سړو مانع ځکه ګرځى چي زانى او زانيه يو بل محبوب ګڼي نو د بل شي قصد نلري غير دخپل محبوب درضا مندى څخه او څه چي دده په لاس

کښي د نو محبوب د خوښي او رضامندي لپاره وي چې په دغه وسيلـه د کتمي او غـريبي نه پاتي کيږي لکه چې دغه کار زموږ په زمانه باندي پوره مشاهده ده مثلاً موږ کورو کوم زاني که څه هم ډير مال او ثروت لري وروسته ئې په لاس کښي هيڅ نه پاتي کيږي او په فقراو فاقه اخته کيږي .

﴿٦﴾ حرمت د زنا د شفقت او رحمت مؤجب ګرځي ځکه چې ولد زنا د بي پروائي او عدم اعتناء له کبله يا په صغارت کښي مري او يا داچه په ډير ذلت او بد بختي ژوند کوي چې د عدم تربيتي او بې ادبي له وجهي قاتل او عامه امن ګرځي او کوم وخت چې د علم او ډير ثروت خاوند شي هم ئې ژوند په خلکو د ذلت او تاسف نه ډک وي . کوم وخت چې خلک په نسبونو او حسبونو د پلار ترونو او ماما ګانو په شرف افتخار کوي نو دې د سر ټيټي او خجالت سره مخامخ کله چې د زنا ضرر او نقصان فساد او قبح او خجالت اجتماع لره اظهر من الشمس دی ځکه شارع الحکيم د خپل حکمت په مقتضیٰ سره ترې منع کړې دی او قباحت ئې په زياتو قرآني ايتونو او احاديثو کښي راغلي دي .

## خلکو ته د زنا ضرر او نقصان

په دې ځای کښي موږ د هغه ضرر تو ذکر کؤو چې اطباؤ په زاني او زانيه کښي مشاهده کړې ده د وخت ځينې لويو ډاکټرانو او اطباؤ وئيلي دي چې ډير داسې امراض چې له يو نه بل ته سرايت کوي سبب ئې په حقيقت کښي واحد شي او هغه له جوړي او روغي ښځي سره د مريض سړي زنا او يو ځاي کيدل دي او ياد دې په عکس د عامه صحت

لپاره د زنا حراموالی دوه سببونه لري .

﴿۱﴾ په ساري ناروغيو د سړي له ګرفتاري څخه ليري والی .

﴿۲﴾ له هغو اشخاصو څخه د سړي لری والی دي چي په ساري ناروغيو لکه سل سوزاک جذام طاعون کورونا ايډز او داسی په نورو اخته وي او تماس ئی د يوې زانيه ښځي سره راشي دده د ناروغي مکروب زانی ته انتقال کوي او هر څوک چي له دغې زانيی سره تماس ونيسی هغه هم په نوموړي ناروغي اخته کيږي او په خپله زانيه هم پدغې ناروغي اخته کيږي او فاميل ته ئی هم دغه ناروغي سرايت کوي او لدغه لياري دغه ناروغي په ګرد عالم کښي خپريږي او د زنا په حرمت سره ټول عالم له مهلکاتو څخه خلاصيږي .

## يوه سړي ته ډيري ښځي روادي

## او يوې ښځي ته ډير ميړونه روانه دي فلسفه څه ده؟

﴿۱﴾ ښځه د اولاد په حق کښي داسی مثال لري لکه چي زمکه د پيداوار په حق کښي لري نو څرنګه چي د زمکی د پيداوار او اجزاء يو د بل سره برابر يداى شي نو په ډيرو سړيو کښي مشترکه کيداى شي نو د نکاح په استحقاق سره لومړی هر يو خپل حاجت دپوره کيدلو استحقاق لري اول نو دې کښي د فساد او عناد ډير ډير ګمان کيږي بنائی په يو وخت کښي دټولو احتياج د حاجت پوره کولو ته پيدا شي او ټول خو حاجت نشي پوره کولې نو ضرور به هر يو د بل مصارف او مقابل واقع شي چي په دغه سبب به قتل او قتال جنګ او جدال به مينځ ته راشي او د عالم نظام به ګډوډ شي او امنيت به له مينځه لاړ شي بل دا

چې که یوه ښځه د ډیرو میړونو مشترکه شي او یو ولد وزیږه وي نو ددوي اتفاق به څرنګه راشي تو ته تو ته خوئی کولې نه شي او یوه به ئی پرینښو دلي هم نه شي او که فرضاً اتفاق وکړي چې یو دیو او نور دي انتظار نورو ته وباسي نو بیا هم په نر او ښځه کښي اختلاف راځي او که بیا هم ټول نر او ښځي شي بیا هم تفاوت په شکل او صورت کښي راځي او اتفاق غیر ممکن دي او فرض شي چې ټول په یوه شکل وي بیا ئی جدائی په خوف کښي راځي او دا خو هیڅ ممکنه نه ده چې دا ټول بالضرورشیان هر یوه کښي راشي نو ضرور بالضرور منازعی او جګړې ته مقتضي کیږي او د عالم نظام د خرابي او بربادي سبب ګرځي نو ځکه د اسلام مقدس شریعت یوې ښځي ته ډیر میړونه د یو بل په ژوند کښي روا کړي ندی د سړیو په خلاف که یو سړي ډیري ښځي وکړي مثال ئی داسي دي لکه چې یو دهقان زیاتي زمکي ولري څرنګه چې یو دهقان په ډیرو زمکو کښي تخم اچولي شي او د هر یو تخم نه بیل بیل پیداوار اخلي همدا رنګه یو سړي که څلور ښځي وکړي بې د کومي جګړي او منازعی نه دڅلورو وارو څخه پیدا وار اولاد اخستي شي نو ځکه شریعت سړیو ته ډیري ښځي روا او یوې ښځي ته یو میړه وټاکلو .

﴿۲﴾ ښځه د اسلام د قواعد وسره سمه محکومه او سړي حاکم ګڼلې کیږي او لکه څرنګه چې بادار د غلام او وینځي لپاره د نفقي او جامي پیدا کولو ذمه واري دغه دوینځي او غلام اعتاق د مولا او بادار په لاس کښي د همدا رنګه د ښځي طلاق د میړه په اختیار او قدرت

کښې دي او څرنګه چې غلام او وینځه د بادار مال بې له اجازې نشي خرڅولی او نه ئی هبه کولي شي نو له دغو وجهو نه د میړه حاکمیت او د ښځې محکومیت څرګنده شو نو پدې اساس د یو سړي د پاره ډیري ښځی ددې قانون په مقتضيٰ روا او د یوې ښځي لپاره ډیر میړونه روانه شول .او یوه مخدوم لپاره ډیر خادمان راتلاشي او د یو خادم لپاره مخدومانپه سبیلي د استقلال نه شي راتلای .

﴿۳﴾ په ښځهٔ الله پاک فطرتاً د شرم او حیا داسي وصف پیدا کړي دي چې د بل په مخ کښې سر جګ او خبري نه شي کولی که ښځه د چا سره خبري کوي نو د شرم او حیا ځنی ستر کي کښته نیسي او کومي فاحشي ښځي چي له هغوي څخه فطري حیا ضائع او معدوم ګرځیدلی ده تاسي ته به په عملي ډول څرګنده شوي وي . کومه ښځه چي په بازار کښي ښکسته او پورته بیکاره یوې خوا او بلي خوا ته ګرځي نو د هغې حیا بالکل له منځه تللي ده او کومه اطرافي ښځه چي د خلکو په مخکښي عادي نه وي نو په بازار کښي هم تللي نه شي بیا څه چي خبري وکړي نو که د یوې ښځي خاوندان ډیر شي د هغې فطري حیا بالکل له مینځه ځي په ځینی اخٰدیشو پرې ثابتیږي .

﴿۴﴾ په دنیا کښي د ښځو تعداد نسبت سړیو ته زیا ت وي نو ځکه دا څرګنده دلیل دي چي د یو سړي لپاره ډیري ښځي روا دی که چیري یو سړي دا حق و نه لري نو ډیري ښځي به بې میړو پاتی کیږي .

﴿۵﴾ پروردګار عالم سړي له ښځو څخه قوت او زورور پیدا کړیدي او ښځی ئی ضعیف الاعضاء او ناز کی پیدا کړیدي نو لدې

څخه راسي څرګندېږي چې قوي ضعیف اداره کولي شي نه بالعکس یعني ضعیف قوي نشي اداره کولي .

﴿٦﴾ که سړي فکر وکړي که یو ښځه سل میړونه هم ولري په کال کښي له یوه حمل څخه زیات نه راوړي او که یو سړی ډیري ښځي ولري دهري یوې ښځي څخه په کال کښی بیل بیل اولادونه ورته پیدا شي او پیدا کیږي .

﴿٧﴾ که ښځه ډیر میړونه ولري نو د نسبونو خلط مینځ ته راځي معلوم به نه شي چې داد کوم سړي ځوي دي یاددې کوچنی پلار کوم یو دي او د کوچنیانو حق به پامال شي لکه میراث او داسي نورو شیانو کښي .

﴿٨﴾ څرنګه چې فطرتاً په انسان کښي غیرت پیدا سوي دي نو که دیوې ښځي ډیر میړونه وي هر یو به د غیرت په تقاضا هڅه کوي چې ښځه ځانته کړي او داخو پرته له جګړې څخه سر ته نه شي رسیدلي او په دې ډول د عالم نظام د خرابی سبب به شي نور دلائل هم موجود دي نو موږ پدې باندي اکتفاء کوو .

## د کتابیه نکاح مسلمان

## ته روا او مشرکه روانه ده حکمت او فلسفه څه ده

﴿١﴾ اهل کتاب د دین او سماوی کتاب اطاعت لري اؤ د خدای ﴿ج﴾ په وحدانیت او وجود قائل او قانع دی نو ددې لپاره دوي نسبت نو روته هدایت ته نژدې دی که دلیل او برهان ورته ظاهر شي نو سمد ستي اسلام ته رجوع او میلان کوي د مشرکینو خلاف چې هغوي د

خرا فاتو او اوهامو اطاعت كوي او د بوتانو عبادت كوي چي د ډبرو او ستورو څخه عبارت دي نو پدې وجه دوي د نورو خلقو په نسبت د هدايت نه ډيره ليري دی او كه دحق دغه تبع داري دلمر نه ورته ډيره واضح شي نو بيا هم دوي حق دين ته ميلان نه كوي نو ځكه شارع الحكيم مسلمانانو ته د كتابيي نكاح اجازه وركړه او د مشركي ښځي ئی ورته ورنه كړه .

كتابيه اهل اسلام ته ډير مناسبه قريبه ده ځكه چي د خداى ﴿ج﴾ په وجود او وحدانيت او ځيني رسولانو په ارسال اعتقاد لري د مشرك په خلاف دوي د خداى ﴿ج﴾ د وحدانيت او د رسولانو د ارسال څخه بالكل منكر دي نو پدې اساس اسلام د كتابي په نكاح جواز او د مشركي څخه ئی منع وفرمائيل .

﴿۳﴾ حكمت دادي چي كتابيه ښځه كه زندكی يا معاشرت د مسلم سره كوي د اسلام عدالت هره ورځ معائنه كوي نو په زړه كښي ئی د اسلام نور داخليږي او په اسلام مشرفيږي او خپلو خپلوانو ته هم داسلام د سپيڅلي دين ښه والي ور وړاندي كوي چي پدې وسيله د هغو په زړه كښي هم د اسلام محبوبيت قائميږي لكه چي دغه كار په ستركو ليدل شوي هغه چا چي كتابيه په نكاح اخستي وي پس له څو مياشتو په نور د اسلام مشرف سوې ده پلار كنی ته ئی هم د اسلام واكي رسيدلي دي او كه د شرعی قانون سره زامن د پلار دي نو د ځامنو محبوبيت هم د كتابيی په اسلام تاثير كوي .

﴿۴﴾ څرنكه چي د مشركي او مسلم تر مينځ زيات تنافر تباعد

او عـداوت مـوجـود دي نـو د دوي تـر مـيـنـځ د نـكـا ح مقاصد نشي پوره كيـداى بلـكـه د بد معيشتي او بد گزاراني سبب نو ځكه په قرآن كريم دغه مطلب ته ښكاره اشاره شويده نو پدې منظور د مشركي نكا ح منع او د كتابيى روا كړي شوه .

﴿۵﴾ كتـابيـه ځـكـه روا سـوه چي ښـځه (مـسـتـفرشـه) ده او سړى فـوق او عـالـي دي نـو ددې لـپـاره چي دا څر گنډشي چي د تـوحـيد نقشـه غالبه ده او كفر نقشـه ښكتـه او ملغوبه ده .

## د كافر سره د مسلمي نكاح

## ناروا ده كتابي وي او كه مشركه څه فلسفه او حكمت دي

﴿۱﴾ مسـلـمـى د اسلام لـه كبـكلـه عزت حاصل كړه نو كـه غير مسلم د مسلمي سره نكا ح وكړه نو ميړه پرې د حاكميت حق پيدا كوي او په دې كښې شك نستـه چي پـه ښـځه باندي د ميړه حاكميت د ښځي اهانت ته مفضي كيږي او شارع په دې باندي نه راضى كيږي چي دغير مسلم لخوا د مسلمي اهانت اوشي .

﴿۲﴾ ډيـر كـرتـى بـه سـړي د خپـل دين مطابق د ښځي سره معامله كـوي نـو ښـځـه بـه بې لاري او گـمراه و گرځي او دغـه كار د دي پـه حق كښي ستر هلاكت او خسران دي .

﴿۳﴾ كله چي ددوي دواړه تر مينځ محبت اوعشق پيدا شي نو په ښـځـه دا گمـان كيږي چي په هر كار چه ميړه ورته بولى د ميړه مطيعه بـه وي نـو كه خپل دين تـه ئي وبولي هم به قبول كړي بولى او دادشرع پـه نـزد زيـات قبيـح او مسـتـنكـر كار دي نو ځكه ئى د مسلمى د نكا ح

جواز غیر مسلم ته ندي کړي او د کفارو په حق کښي پاک خدای (ج) داسي فرمایلي دي چي دوي ورته دعوت کوي .

﴿۴﴾ که مسلمه غیر مسلم لره شوي وائی نو د کفر او شرک نقشه به العیاذ بالله اوچته او غالبه شي او د توحید به ښکته او مغلوبه شي که څه په دې باب نور متعدد د دلائل شته خو په مشتی نمونه ئی خروار به اکتفاء وکړو .

﴿۵﴾ که مسلمه غیر مسلم ته روا شي نو د میره د پاره محض حاکمیت دی امکان لري چه د دین په باره کښی ګستاخي او توهین وکړي او رسول الله ﷺ ته نامناسب الفاظ استعمال کړي او یا به قرآن کریم ته بد نسبتونه وکړي او د دې به دلاسه هیڅ نه کیږي نو ځکه شارع د مسلمی نکاح دغیر مسلم سره منع و فرمائله .

## د حیض په حالت کښي

## دښځي سره د کور والا د منع حکمت او فلسفه

﴿۱﴾ پاک خدای ﴿ج﴾ فرمایلی دي ویسئلو نک عن المحیض قل هواذی فاعتز لو النساء في المحیض ولا تقر بو اهن حتیٰ یطهر ن . د آیت اول جز انسان ته دابنئی چه حیض ضرر مند دي او جسم ته فائده نه رسوي او دوهم جز چي تاسو خپلو ښځو ته د حیض په حالت کښي نزدیوالي مکوي ځکه چي ستا سي د اعضاؤ نژ دیوالی ښځی او سړي ته ضرر رسوي لکه چي دا خبره په طب کښي واقعه او ثرګنده ده .

﴿۲﴾ د حیض په حالت کښي نژدیوالي دا اتشک مرض سبب ګرځي .

﴿۳﴾ که حائضه د حیض په حالت او وخت کښي حمل واخلي نو ولدئی د وضعی نه وروسته د جذام په مرض اخته کیږي او ولدځخه بیا ټول فامیل او کورنی ته امراض تجاوز او سرایت کوي لکه اطباء د جذام ناروغي ډیر مهم او معتد او ساری ناروغیو ځخه ګڼلی دي .

﴿۴﴾ په حائضه کښي تعادل اسلام غوره کړي دی ځکه چي یهود و د حائضهي سره د خوراک او څښاک کښینستلو او ګډون ځخه منع راوړله حتیٰ چي د کور ځخه به ئی هم ایستلي او نصاراؤ به دغو ټولو شیانو کښي مجامعت هم روا ګڼلو او د حیض ځخه به ئی هیڅ کوم باک نه کولو نو اسلام له جماع ځخه پرته د نورو ټولو شیانو اجازه ورکړه چي تر څو تعادل راشي .

دلته د یوې پوښتني جواب پاتي شو او هغه دا چي د مستحاضي ښځي هغه د حیض له ورځو ځخه پرته ئی وینه راځي هغې سره جماع او کور والي شرع جائز او روا ګڼلي او حال دا چي د حیض هم وینه ده د مستحاضي هم وینه ده چي باید په دواړو کښي روا ګڼل شوي وي او یا ئی په دواړو کښي منع کړې وائی .

زموږ په نزد په دغو دواړو وینو کښي دا فرق دي چي د حیض وینه هغه وینه ده چي په رحم کښي جمع شوي وي او هغه مضره وینه ده او د مستحاضي وینه د رګونو وینه ده چي پاکه او صافه وینه ده او د سره د ژوند سبب ګرځي همدغه وجه ده چي د حیض د وینی بندیدل مرض ګڼل کیږي که د کومي ښځي حیض نه راځي، نو ډاکټرانو ته دې مراجعه کوي تر څو ئی حیض جاري شي او بله دا چي د حیض بندیدل

دعدم تولد سبب ګرځي د مستحاضې په خلاف چي د هغې جاري والی مرض ګڼل کیږي او بندید لو لپاره وسائل او اسباب پیدا کوي چي د بدن د ضعف او کمزوري سبب ګرځي نو معلومه شوه چي د حیض په وینه کښي مضر مکروبونه وجود لري او د استحاضې په وینه کښي مضر مکروبونه وجود نه لري بلکه کوم مکرو بونه که لیدل کیږي نو هغه د بدن د صحت او فائدې لپاره دی نوځکه شارع الحکیم د استحاضې په وخت د نژدیکت اجازه ورکړې ده او د حیض په وخت کښي منع فرمایلي دي .

## د طلاق په ورکولو کښي حکمت او فلسفه

شارع طلاق ورکول روا ګرزولي دي او ویلي دي چي درې اشیان مبغوض تر دې څو په کوم وخت کښي چي فائده ئی سړي یا ښځي یادواړه ته راجع وي‌یائی دواړه ته دولد نه فایده وي ددې مصلحت لپاره دوه شیان دي لدې څخه غالباً طلاق راځي .

﴿۱﴾ شنډ والي دي که شنډ والی دسړي څخه وه هم که طلاق واقع نه شي د نسل انقطاع راځي ځکه چي تناسل د دنیاد ابادي لپاره سبب دي لکه چي داد نکاح په حکمت کښي واضحه شوې ده او که چیري ښځه شنډه وي نو د میړه سره پاتی کیدل ددوي په مینځ کښي د ژوندانه د بدوالي او مکدر کیدو امکانات موجود دوي نو ځکه شارع د طلاق اجازه ورکړې ده هو که ښځه شنډه وي نو د طلاق فائده میړه ته راجع کیږي او که سړی شنډ وي نو دطلاق فائده ښځي ته راجع کیږي او که څه هم ددوي په مینځ کښي الفت او محبت وي او د سعادت اسباب

تـول ميهـاوي‌او د دوي تر مينځه پوره رابطه موجوده وي مګر هغه لويه فـائده او مزه چي هر يو ئى د ځامنوله وجود څخه اخلي لـه مينځه ځي او محوه کيږي .

لکه چي پاک خداوند فرمائى مال اولاد ددنيا د ژوندانه زينت دي .

﴿۲﴾ طـلاق د سړي او ښځي تر مينځ د کرکي او نفرت موجب دي او داتـول د عيـــش او ژونـدانـــه د مـکـدر والـي او تـنـګـوالـي سـبـب دي مـوږګـورو اورو چي فلانى دخلکو په مينځ کښي داسي سړې دي چي د طـلاق هيـڅ قـدرت نـه لـري يا په سبب د دين يا غير دين ګورو چي خپـل وطـن ئى پريښي جلا وطنه شوې دي او يائى خپـل ځان فاسد کړي دي او دا قـاربـو د فـتـنـو او فسادو سبب ګرځي که چيري ښځه و ژنى نو د سړي او ښځي د اقاربو په مينځ کښي قـتـل او قـتـال جنګ او جدائى پيدا کيږي او لـدغـي لاري د اولاد ژونـد هم پـه خـطـر کښي لويږي همدا وجـه ده چـه دمـلـکرو ملتونو مؤسسې هم دطلاق لپاره يو قانون اګر چي ددوى دين دين اجازه نـده ورکړې وضع او په محاکمو کـښـي ثبت او وضع کړې او دا ځـکـه چي ددوي د تـنـاسـل او جدال د رفع مسـئـلـه اهمـه او ګڼل او پـه طلاقو باندي امرو کړي .

## ښځي ته دسړي له خوا

## طلاق ورکول څه وجه او فلسفه لري

پـه دې کـښـي شک نسـتـه چي ښـځـه ضعيف الاراده او مضطرب الـرايـه ده پـه امـورو کـښـي د مـکـروهـه امـر د نـزول پـه نزد او د غـضـب پـه وخت کښي د ثبات او استـقامت نه لري په کم شي خوشحاليږي او په لږ

شي خفه کیږي . په خلاف د سړي نه چي هغه د صبر او اطمنان خاوند دي په یو امر باندي اقدام او ګرځیدل تړې نه کوي په بصیرت عاقبت اندیشي سره نو لدې کبله طلاق د سړي په لاس کښي د زوجیت د بقاء لپاره ښځه ضامن دي او ښه معیشت لپاره حافظ او ساتونکي دي سر بیره پر دې نفقې انتظام هم د سړي په غاړه ده . ده ته مناسب ده چي طلاق ئی هم په لاس کښي وي او بله دا ده چي د په طلاق کښي سړې ته نقصان پیښږی ځکه چي مطالبه د مهر و ځینی کیږي نو طلاق به هلته ورکوي چي ډیر مجبور شي په خلاف د ښځي که طلاق ددې په لاس کښي شي په ورځ کښي به یو پریږ دي بل به کوي ځکه چي میړه هر ځاي ورته پیدا کیږي او مهر ورته ګټه کیږي .

او بله داده چي په کښي عاقبت اندیشي نسته نو په ډیر لږ خفګان سره به طلاق ته اقدام وکړي نو لدغه کبله زوجیت او تناسل بقاء ددوي په مینځ کښي له مینځه ځي او دا ضرر دي .

## د خنزیر د غوښي د حرمت وجه او فلسفه

یو په ټولو حیواناتو کښي لومړې درجه نجس بې غیرته او د یوُس همدا حیوان دي او دا ثابته او مسلمه خبره ده چي د غذا اثر په روح باندي راځي او په دې کښي شک نسته چي د بد شي اثر هم بد وي لکه چي د یونان مشهورو ډاکټرانو د اسلام نه مخکښي همدا رایه ظاهره کړې ده چي دخنزریر غوښه بده او د حیاقوت کمه وي او په انسان کښي د بې غیرتی قوه زیا توي او دا یو منلي شوي حقیقت دي چه د بدن په تغیر سره د اخلاقو تغیر راځي او دا تغیر ډیر قوي سبب غذا

ده نو لدې کبله اسلامي شريعت د هغو حيواناتو د غوښي خوړو نه منع فرمائيلي دي چي د انسان په اخلاقو کښي تغير راولي نو همدا سبب دي چي په هغه ممالکو کښي چي د خنزير غوښي خوړل پکښي رواج دي د بې غيرتي ساري نه لري موږ داسي ډير کسان ليدلي دی چه د خنزير د غوښي له خوړو څخه ئی ځان ندي ژغورلي د حيا او غيرت آثار پکښي ډير کم يا لږ ليدل کيږي نو خداى ﴿ج﴾ او رسول ﷺ غيرتی او غيرتمن اشيا چي د مسلماني په اساس کښي وي خوښه وي .

﴿۲﴾ خنزير د نجاست طرف ته ډير ميلان کوي خصوصاً ددغه حيوان غذا اکثر فضله ده چي غوښه له همدغه نجاست نه نشأت کوي گويا ياد ده غوښي خوارک داسي گرځي لکه د خپلو فضلو خوراک .

﴿۳﴾ صاحب دمخزان الحياء د خنزير د غوښي د فساد او حرمت وجهه داسي ښئی .

﴿۱﴾ د غوک غوښه خلط غليظه پيدا کوي .

﴿۲﴾ زيات حرص پيدا کوي او زيات سر خوږ ی ترې منځ ته راځي او پيل د ناروغي پيدا کونکي ده يعنی د پښو او پنډو د درد او پړسوب سبب گرځي او د مفاصلو درد پيدا کړي او عقل زائله کوي غيرت له منځه وړي او د بدو وينا و سبب گرځي او په انساني وجود باندي د سودا امراضو حمله راځی .

﴿۳﴾ په تجرباتو سره ثابته شوې ده چي په هغه ممالکو کښي د خوک غوښه ډيره خوړله کيږي په هغو ځايو کښي د سفلس مرض ماده

ډیره لیدل کیږي او پوهان په دې هڅه کښې شول چې د دغه ناروغي اصلي علت او سبب معلوم کړي وروسته ورته ثابته شوه چې ددې مادې اصلي مکروب د خنزیر د غوښې څخه پیدا کیږي نو په دې اساس په شمالي امریکا کښې اطباء دغه حیوان معائنه کوي چې د سفلیس مکروب لري او کنه د ښې تجربې وروسته که د سفلیس میکروب پکښې موجود وو په هغه باندې پټرول اړول سوزولو به ئې او که سفلیس ماده به پکښې ونه لیدل سوه او مکروب به ئې درلوده نو هغه به ئې د ترتیبي لاندې نیوه او استفاده به ئې ترې کوله دا خبره ما د هغه چانه اوریدلې چې په متحده اضلاعو کښې ئې ډیر کلونه تیر کړي اود دکتورا په اخیستلو موفق شوي دي .

سماوي قانون چې د خدائی پاک ﴿ج﴾ حق قانون دي دغه ټول اضرار چې د انسانانو ټوله نګاه نه پټ ؤ او خدای پاک ﴿ج﴾ ته معلوم وه د اسلام په دین کښې دخنزیرد غوښې حرمت باندې حکم وکړه ددې لپاره چې انسانان د اخلاقی او سودائی او غیر نارو غیو نه په امن پاتې شي .

## د شرابو د حراموالي حکمت او فلسفه

شراب د ټولو خبائثو اصل د مصائبو او نو اقصو اساس او بنیاد دي شراب روح او جسم دواړو ته نقصان رسوي او د مال ولد شرف ضرر پکښې پروت دي دغه مضر شي ډیر کورونه خراب او ویجاړ کړي دي او ډیرې زمکې د خلکو له لاسه بیولې دي خلکو ته ئې فتنې او فسادو نه پیدا کړي دي او د زیاتو محنتونو او تکالیفو سره ئې دوچار

کـړي دي او عـقـل ئـې تـدبيـر او تـکـفير د حکمت او لار ښوونې دجنون ظـلـم فـسـاد سره مخامخ کړې ده او دوروړځوی پلار په مينځ کښې ډيري دښمنې منځ ته راو ستلې دي او ډير صميمي دوستان ئې له خلکو جلا کړيدي بلکه دوستي ئې په دښمني ورته بدله کړې ده .

د شرابـو خاصيت دادي کـه يـو ډيـر فـقيـر ئـې وڅښي نو په خيال کښـې ځان ډيـر معتبر گڼي او که ډير بې زړه ئې وڅښي نو ځان ورته دوخت شـجاع او زړه وربـښکاري او کـه ډيـر غبي ئې وڅښي نو دا فکر کـوي چې زه به په زکاوت کښې له ټولو خلکو نه اوچت يم او که جاهل ئـې وڅښي نو آواز کوي چې زه په ټول امت کښې مجرم يم نو لدې کبله لـوي ښښتـن ددغـه نـجس شي پـه مـنـع ارشاد و فرمائل ټول حکماء او اطباء او وسنيو او اخرينو پدې اجتماع کړيده چې شراب خوړل د وجود د پاره ډيره ناروغي پيدا کوي يو څه مرَضونه ئې په لنډډول بيانه وو .

﴿۱﴾ د هضم ضعف او کمزورتيا راولي،

﴿۲﴾ دمعدې د زخم سبب گرځي .

﴿۳﴾ دويني د فشار د مهلکې ناروغې قوي عامل دي .

﴿۴﴾ د سترگو ديد او بينائی له منځه وړي .

﴿۵﴾ داء الزهر چې يو ډول مرض دي پيدا کوي .

﴿٦﴾ د سترگو د پردو لپاره ډير ضرر رسوي .

﴿۷﴾ دسل ناروغي ورته پيدا کيږي .

﴿۹﴾ پښتـور گوته ډير ضرر او نقصان رسوي .

نو ځکه شارع الحکيم و فرمائل چې ولي تاسی د شرابو څخه نه

منع کیږي په کوم کور ملک قوم کښې چې شراب خوری ډیره وي نو هلته مصائب او واقعات زیات لیدل کیږي همدغه وجه ده چې په یورپي ممالکو کښې د شراب خوري د کثرت په سبب او باعث ور ځ په ور ځ د مصائبو او جرائمو زیاتوالي د مثال په توګه په یورپ کښې بلجیم یو کچنی مملکت دي چې ابادئ ئی تقریباً له درې ملیونو او له درې لکو څخه زیاته نده مګر یو لک او نهه زره شراب خانې پکښې موجود دي یعني د پنځه دیرش سړیو او ښځو او کوچنیو د پاره یوه شراب خانه ده په تیره نیمائی صدي کښې د بیلجیم آبادي په سلو کښې پنځوس ترقی کړیده مګر په شراب خانه کښې په سلو کښې دوه پنځوس زیاتوالي کړیده .

د بیلجیم اتباع په یو کال کښې پنځه سوه او پنځوس لکه شراب څښي او ټوله اندازه ئی یو ویشت میلونه او څلویشت لکه پونډه صرف کوي چې دغه حساب په ور ځ کښې پنځوس زره شپږ سوه پونډه دشرابو خر څ چې دیوه سړي دورځې خر څ درې پونډه او یو په څلورو او دیوه کور خر څ پنځلس پونډه ته رسیږي چې په نتیجه کښې د جرائمو شمیر زیاتیږي مجرمین په سلو کښې اتیاتنه خپل ځانونه پخپله وژنې او ژوندي دي،هغه په سلو کښې پنځه اویا تنه د جنون افلاس په حالت کښې دي .

نو ځکه د مقدس اسلام د ارشادا تو سره سم.د ټولو مسکراتو څخه منع ئی فرمائیلی ده او بر علاوه شراب خوري دپاره ئی حد مقرر کړي دي . چې تر څو مسلمانان ددي مصائبو نه په امن او خپل ژوند په

آرامي سره سر ته ورسوي .

جبال الحسنات

# جبالُ الحَسَنات
# بدقائِق مَعدودَات

...

محترمو دا هغه دعاګاني دي چي په حديث او قرآن کريم کي ثابتي دي چي د عمر يو دقيقه هم دومره قدر منه ده نو بايد موږ دا دعاوي وکړو او د الله څخه مغفرت په وغواړو او اصلي جمع کېدونکي اونقل کونکي ته دعا وکړو .

بسم الله الرحمن الرحيم

## تحليل عمر الإنسان

لو حللنا عمر الإنسان الواقعي لوجدناه زهاء الثلاث سنوات ، ومرادنا من العمر الواقعي ، هو العمر الذي من أجله خلق الجن والإنس ، ألا وهو العبادة ، والعمل الصالح ، قال تعالى :﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (الذاريات: ٥٦).

وقال تعالى:﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾(الملك:٢)

وعمر الإنسان الحقيقي هو ما بين سنتين او ثلاث سنوات ، هلم لننظر مدى صحة هذا الكلام.

فعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : "أعمار أمتي ما بين ستين سنة

إلـى سبعيـن" (رواه الترمـذى و قـال : هـذا حـديـث غريب كمـا قـال فـى المشكوة باب الأمل والحرص)۔

و فـى روايـة عـنـه قـال قـال رسـول ﷺ :"أعمار أمتى ما بين ستين إلى سبعين و أقلهم من يجوز ذلك" (رواه الترمذى و ابن ماجه و إسناده حسن كما فى المشكوة رقم : ٥٢٨٠)۔

رأيـنـا نسبة عـمـر الإنسان فى المرحلة الراهنة تساوى ما بين أربعين إلى خـمسيـن سـنـة، فلنفترض عمر الإنسان (٦٣) سنة بدلا من (٤٠) أو (٥٠) سنة، لأن نبيـنـا ﷺ كـان عـمـره (٦٣) سـنـة تـقـريبا ، فهيا لكى نرى كيف تفنى و تمضى هذه الحياة الفانية۔

كـمـا تـعـلـم أن الـقـانـون العالى هو أن يعمل الإنسان (٨) ساعات يوميا، و تـعـلـم أيـضـا أن اليوم يساوى (٢٤) ساعة ، فإذا حسبنا مدة (٨) ساعات يوميا فى (٦٣) سنة نرى أننا قد صرفنا فى العمل (٢١) سنة۔

و كذلك لأن يحافظ الإنسان على صحته وفق أصول الطب : يحتاج إلى نـوم (٨) سـاعـات يوميا ، فإذا حسبنا مدة النوم (٨) ساعات يوميا خلال (٦٣) سنة ، فنكون قد صرفنا ٢١+٢١=٤٢ سنة فى العمل والنوم من مجموع عمر الإنسان المفترض۔

و كـلـنـا نـعـلـم أن الإنسان غير مكلف بالشريعة إلى (١٢) أو (١٣) سنة من عمره ، و هو حد البلوغ تقريبا۔ يصرفه الطفل فى اللهو واللعب۔

عـلـى كـل حـال ... ! تـمر (١٣) سنة فى الطفولة واللعب ، جمعنا (٤٢) مع (١٣) سـنـة فـأصـبـح مـا مـضـى من العمر ٤٢+١٣=(٥٥) سنة فقضى العبد هذه الـحـيـلـة بعضها فى الطفولة ، و بعضها فى النوم ، و بعضها فى العمل والعمالة

أليس كذلك ياعبد الله ! ؟

فما بقي من عمرك الآن إلا (٨)سنوات وهل تمضى هذه المدة الباقية كلها في العبادة يا أخي ؟! الجواب: كلا ، لا تمضى في العبادة إلا قليلا كما ستراه إن شاء الله۔

لأن كثيرا من المسلمين اليوم لا يصلون بل ولا يقربن الصلاة عندما يسمعون منادى الله (إلا من رحم الله) فمثل هؤلاء كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء و نداء أى (كالدواب السارحة التى لا تفقه ما يقال لها بل إذا نعق بها راعيها أى دعاها إلى ما يرشدها لا تفقه ما يقول و لا تفهمه بل إنما تسمع صوته فقط۔

بل و إن قلنا : ما أراد الله بهم خيرا لكان صحيحا لقوله تعالى :﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْراً لَّأَسْمَعَهُمْ ﴾ (الأنفال :٢٣) أعاذنا الله من ذلك۔

نعم ، تمضى هذه السنوات الثمانية الباقية لنا مع الأهل و الأقارب، و فى الحوائج المتعلقة بحياة الإنسان ، و المصلى الذى يؤدى (٥) صلوات يوميا ، يصرف فى اداء ها ساعة واحدة إو بالكثير ساعة و نصف من مجموع (٢٤) ساعة فى اليوم و الليلة ، و أما غير المصلى (رجلا كان أو امرأة ) فإلى الله المشتكى من غفلته ، و هو لا يليق بأن نذكره ۔ و ما ذا نتذاكر عن أحوال شخص صرف منتهى طاقته فى المعاصى والشهوات البهيمية من الأكل و الشرب و غيرها قال تعالى :﴿كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلاً إِنَّكُم مُّجْرِمُونَ﴾ (المرسلات: ٤٦)۔

إخواتى و أصحابى : حللنا أوسط عمر الإنسان فلتحلل بنفسك أيضا، و ترى أن المصلى المحافظ على الصلوات الخميس يصرف فى عبادة ربه

سنتين و سبعة اشهر وخمسة عشر يوما من مجموع (٦٣) سنة۔
تأمل ! كم من الوقت و الساعات نصرفها فى حوائجنا و شهواتنا النفسية؟ و كم من الوقت و الساعات نصرفها فى العبادة و قد قال تعالى: ﴿و ما خلقت الجن و الإنس إلا ليعبدون﴾ (الذاريات:٥٦)

للأسف ! نعبد ربنا سنتين إو ثلاث (و هم الذين يصلون و الله أعلم من تقبل منهم) من مجموع ما أعطينا من العمر (أما من لم يصل فلا يصرف لربه و لا دقيقة ، بل يصرف حياته للبطن و لكسب حطام الدنيا ، و قال النبی ﷺ (... و لا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب...) (أى تراب القبر) متفق عليه ۔ و نتمنى الجنة الأمانى التى : ﴿عرضها كعرض السماء و الأرض﴾ و فى هذه المدة الحقيرة۔

و قد قال رسول الله ﷺ : "إن عبدا لو خر على وجهه من يوم ولد إلى أن يموت هرما فى طاعة الله : لحقره (أى لعد ذلك قليلا لما يرى من ثواب العمل) فى ذلك اليوم ، ولود أنه رد إلى الدنيا كيما يزداد من الأجر والثواب)۔(رواه احمد ، كما فى المشكوة رقم ٥٢٩٤)

ولتعلم أخى فى الله ! أن سنتين أو ثلاث سنوات من مجموع (٦٣) سنة من عمرك : هى حياتك الحقيقية۔

و تفهم هذه الحقيقة من خلال المثال الآتى : رجل يعمل (٨) ساعات يوميا ، فإذا أدى العمل بإخلاص تعد ساعات عمله الثمانية عمله الحقيقى ، و سيستلم راتبه كاملا ، أما إذا حضر إلى مقر عمله و عمل ساعة واحدة فقط وصرف الساعات الباقية فى هذا وذاك ، وعلم المسئول عن خيانته فى عمله ، ستعد تلك الساعة فقط عمله الحقيقى ، و سيصرف له الراتب بقدر

عمله ، بالرغم من أنه كان في مقر عمله طوال(٨) ساعات ، أما إنه إذا عمل ساعة واحدة فقط ، و طلب بدل جهد ( ٨) ساعات ، يقال له : إنه أحمق و غبي .. و إذا أراد المسئول سيسمعه هذه الكلمات و هو عليه غضبان : أخرج من فضلك !! و اجلس في بيتك ـ

إخواني في الله ! حياتي و حياتكم الحقيقية هي التي صرفناها في طاعة الله و عبادته سبحانه ، التي خلقنا لأجلها ، فأنت بين كلمتين : فاختر لنفسك ما شئت منهما : فإن شئت فاجعل محياك و مماتك كله لله، و إن شئت فاجعل كله لك و لنفسك الفانية ، و لا يكرهك أحد على ذلك ، فكن كيف شئت فبين يديك الحساب والزلة .. قال تعالى:﴿لا إكراه في الدين﴾(البقرة ٢٥٦) ، بل الله تعالى خير الإنسان، فقال تعالى : ﴿فَمَن شَاء فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاء فَلْيَكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِيْنَ نَاراً أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِن يَسْتَغِيْثُوا يُغَاثُوا بِمَاء كَالْمُهْلِ يَشْوِيْ الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاء تْ مُرْتَفَقاً﴾(الكهف:٢٩) و الآية تحمل معنى التهديد لمن كفر و طغى۔

و الإنسان حريص هلع يرجح دنياه على آخرته رغم أن الدنيا فانية و الآخرة رغم أن الدنيا فانية والآخرة باقية فيا عجبا له ! يفضل المفضول على الأفضل ، فمع ذلك انظر إلى كرم الله و لطفه المتزايد على عباده نظرا لأنهماك الإنسان و غرقه في بحر الغفلة، جعل الله له سبلا عديده يسيرة، يستطيع من خلالها الحصول على أكبر قدر ممكن من الأجر و الثواب ، لا يستطيع الإنسان حتى تصوره ، جعل الله ثواب بضع كلمات نقولها ـ بعد الإخلاص و رحمة الله ـ الجنة ، و فيها ما تشتهيه الأنفس كما ستقرأه في هذه الرسالة إن شاء الله۔

و لا يخفى عنك أن ما ذكرناه من تحليل عمر الإنسان و تقسيمه ما هو إلا بإستقراء حالة كثير من المسلمين ، الذين لا يجدون فرصة للعبادة ، و لا يشكرون الله على ما أسدى عليهم من النعم قال تعالى :﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾(غافر: ٦١) و قال تعالى :﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾(سبأ: ١٣)

قال القرطبى رحمه الله : و كان الصلاة والصيام والعبادات كلها هى فى نفسها الشكر إذ سدت مسدة ، و يبين هذا قوله تعالى:﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾(سورة ص : ٢٤) ، و هو المراد بقوله :﴿وقليل من عبادى الشكور﴾ انتهى۔ فأما الذين قد أثنى الله عليهم من فوق سبع سماوات من العلماء و الأولياء و الصلحاء و أهل الله فليس هذا تحليل عمرهم ، هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ، و هل يستوى الأعمى ولبصير، و هل تستوى الظلمات والنور ، كلا ، لا يستويان مثلا ، فإن قيامهم و قعودهم ، و ذهابهم، و إيابهم ، و أكلهم و شربهم ، و منعهم و طعاء هم ، حركاتهم و سكناتهم ، حتى نومهم : كلها لله رب العالمين ، و لهم نصيب فى هذه الآية حقا : ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾(الأنعام:١٦٢)۔

رزقنا الله أشواق هؤلاء الأبرار و أذواقهم ، و على رأسهم سيد الأنبياء صلوات الله و سلامه عليه ۔ حتى نشرب معه ﷺ كأسا دهاقا، و من لبن لم يتغير طعمه ﴿عَلَى سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ مُّتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ...... ربنا واجعلنا ممن...... يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنزِفُونَ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ،وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ

،وَحُورٌ عِينٌ ،كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ،جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ آمين يارب العالمين۔



## جواهر و نصائح

قبل أن أبدأ في موضوع الرسالة ، أو أن أذكر بعض النصائح ، وذلك للترغيب في الأعمال الصالحة المذكورة في هذه الرسالة وغير ها، فنقول و بالله التوفيق:

انتبه يا عبد الله !

إنه لقول فصل و ما هو بالهزل:

قال تعالى :﴿فذكر إن نفعت الذكرى﴾أي فعظ قومك يا محمد ﷺ بالقرآن ، وذكر حيث تنفع التذكرة ، و كان ابن عباس رضي الله عنهما يقول : تنفع أوليائي ، و لا تنفع اعدائي ، ﴿سيذكر من يخشى﴾ أي سيتعظ بما تبلغه يا محمد ﷺ من قبله يخشى الله و يعلم أنه ملاقيه ﴿و يتجنبها الأشقى﴾ أي و يتجنب الذكرى و يبعد عنها الشقي في علم الله ، (ولا يسمعها سماع القبول) ﴿الَّذِىْ يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ،ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾(الأعلى : ٩۔١٢) أي لا يموت فيستريح و لا يحيى حياة تنفعه ، بل هي مضرة عليه ، لأن بسببها يشعر ما يعاقب به من أليم العذاب و أنواع النكال)(قاله القرطبي و ابن كثير رحمهما الله)۔

### خذ لنفسك من نفسك قبل ذهاب نفسك:

بخيل و مسكن من لم يأخذ لنفسه من نفسه دقائق معدودة من مجموع ١٤٤٠ دقيقة في اليوم والليلة ۔ و قد قال رب العزة و الجلال: ﴿و ما خلقت

الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ (الذاريات: ٥٦)
للأسف! خلقنا لأجل العبادة و نحن أكثر تقصيرا فيها، و لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم۔

قيل: (إن العبد المؤمن بين مخافتين: عمر قد مضى لا يدرى ما الله صانع فيه، و أجل قد بقى لا يدرى ما الله قاض فيه، فليتزود العبد لنفسه من نفسه، و من دنياه لآخرته، ومن الشباب قبل الكبر، و من الحياة قبل الممات، فوالله ما بعد الموت مستعتب، و ما بعد الدنيا دارٌ إلا الجنة أو النار۔

على نفسه فليبك من ضاع عمره و ليس له منها نصيب و لا سهم (ما بين القوسين من تنوير الأذهان من تفسير روح البيان ٤/ ٥٠٠)۔

## زوجتك الجميلة و فلذة كبدك هذا !!

قال الشيخ التهانوى رحمه الله: الحسنة هي العملة التى تجرى و تتدال فى هذه المملكة (أى الدنيا) و تستطيع أن تكسبها و أنت فيها، أما فى المملكة الآخرة فلا و الله! فإنها دار الجزاء، فإن لم تقدرها (الحسنة) حق قدرها و لم تكسبها و أنت فى دار الدنيا: سوف ترى إذا انكشف الغبار افرس تحت رجلك أم حمار۔

حينما تقف بين يدى الله عزوجل فى محكمة العد الإلهية و أنت حسير كسير تذهب هنا و هناك باحثا عن حسنة واحدة تثقل بها ميزان حسناتك و لكن لات حين مندم، فلا ينفعك يومئذ بكاؤك، و لا أخوك، و لا أمك، و لا أبوك، ولا زوجتك الجميلة المحبوبة، و لا أبناؤك الذى جمعت لهم ما لا ممدودا، قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ـ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ـ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ

۔لِكُلِّ امْرِءٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيْهِ﴾(عبس: ٣٤:٣٥)(أی يشغله عن غيره لاشتغاله بنفسه۔(قاله القرطبی رحمه الله)۔

قال عكرمة: يلقى الرجل زوجته فيقول لها: يا هذه! أی بعل كنت لك؟ فتقول: نعم البعل كنت و تثنى بخير ما استطاعت، فيقول لها: فإنی أطلب إليك اليوم حسنة واحدة تهبيها لی لعلی أنجو مما ترين، فتقول: ما أيسر ما طلبت، و لكنی لا أطيق أن أعطيك شيئا أتخوف مثل الذی تتخوف۔

قال: إن الرجل ليلقى ابنه فيتعلق به فيقول: يا بنی! أی والد كنت لك؟ فيثنی بخير، فيقول له: يا بنی! إنی احتجت إلی مثقال ذرة من حسناتك لعلی أنجو بها مما ترى فيقول ولده: يا أبت! ما أيسر ما طلبت، و لكنی أتخوف مثل الذی تتخوف، فلا أستطيع أن أعطيك شيئا قال تعالى:﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيْهِ۔وَأُمِّهِ وَأَبِيْهِ۔وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيْهِ۔لِكُلِّ امْرِءٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيْهِ﴾(ابن كثير ٤/٤٧٤)۔

## ذكر الجارحتين أفضل من جارحة واحدة:

ذكر الشوكانی فی تحفة الذاكرين ص١٢ فقال رحمه الله:".... و نقل عن النووی أن ذكر اللسان مع حضور القلب أفضل من ذكر القلب وحده، وعلة ذلك أن شغل جارحتين فيما يرضی الله سبحانه و تعالى أفضل من شغل جارحة واحدة، و كذلك شغل ثلاث جوارح أفضل من شغل جارحتين، و كل ما زاد فهو أفضل۔ اهـ۔

☆......قال أبو طلحة: فعلى الذاكر والمصلی أن يهتم بما ذكر آنفا فی صلاته و عند ذكره سبحانه حسب الضوابط الشرعية بأن يستعمل جوارحه الثلاث فی وقت واحد: و هم القلب و اللسان و الأذنان، فيكون إعمال

ثلاث جوارح أفضل من إعمال جارحتين ، و كل ما زاد فهو أفضل ، و بذلك تذهب الوساوس في صلاة المصلى إن شاء الله - جرب و اكتسب۔

و لا ريب أن إشغال ثلاث جوارح في وقت واحد فيه كبير مشقة و ليس بالأمر السهل ، إلا على الخاشعين الذين يوقنون أنهم لاقوا ربهم و أنهم إليه راجعون۔

و طريقة ذلك أن كل ما تقرؤه بلسانك إقرأه بحضور قلب حتى تسمع أذناك ما تقرأ، فعند ذلك تشغل ثلاث جوارح في آن واحد في ذكر الله تعالى ، فإذا أردت أن تشغل جارحتك الرابعة في ذكره سبحانه في غير الصلاة : فاعقد بالأنامل عند ذلك ، فإنهن يسئلن عما اكتسبن ، و قد رغب رسول الله ﷺ في ذلك قائلا: "....عليكن بالتسبيح و التهليل والتقديس واعقدن بالأنامل فإنهن مسئولات مستنطقات - أي متكلمات فيشهدن على أنفسهن - و لا تغفلن فتنسين الرحمة"۔ (رواه الترمذي و أبو داود كما في المشكوة باب ثواب التسبيح)۔

## إضاعة الوقت أشد من الموت:

قيل إن إضاعة الوقت أشد من الموت ، لأن إضاعة الوقت تقطع عن الله والدار الآخرة والموت يقطع عن الدنيا و أهلها۔

و قال الإمام الشافعي رحمه الله : صحبت الصوفية فما انتفعت منهم إلا بكلمتين ، سمعتهم يقولون : الوقت سيف ، فإن قطعته و إلا قطعك ، و نفسك إن لم تشغلها بالحق و إلا شغلتك بالباطل۔

(قال ابن القيم) قلت : يا لهما من كلمتين ما أنفعهما و أجمعهما و أدلهما على علوهمة قائلهما و يقظته ، و يكفي في هذا ثناء الشافعي على طائفة

هذا قدر كلماتهم ـ(مدارج السالكين : ٣/١٢٨ و مابعد)ـ

و قيل : من علامة المقت إضاعة الوقت ـ

## زبدة الرسالة:

قال الشيخ أبو العباس أحمد بن إبراهيم الواسطى المعروف بابن شيخ الخراميين :(وليكن لنا جميعا بين الليل و النهار ساعة نخلو فيها بربنا جل اسمه ، و تعالى قدسه ، نجمع بين يديه فى تلك لاساعة همومنا ، و نطرح أشغال الدنيا من قلوبنا ، و نزهد فيما سوى الله ساعة من نهار ، فبذلك يعرف الإنسان حالة مع ربه ،خ فمن كان له مع ربه حال تحركت فى تلك الساعة عزائمه ، وابتهجت بالمحبة و التعظيم سرائره ، و طارت إلى العلى زفراته و كوامنه و تكل الساعة أنموذج لحالة العبد فى قبره حين خلوه عن ماله و حبه ، فمن لم يخل قلبه ساعة من نهار لما تحوشته من الهموم الدنيوية و ذوات الآصار ، فليعلم أنه ليس له ثم رابطة علوية ، و لا نصيب من المحبة و لا المحبوبية ، فليبكِ على نفسه ، و لا يرضى منها إلا بنصيب من قرب ربه و أنسه ـ فإذا حصلت لله تلك الساعة أمكن إقاع الصلوات الخمس على نمطها من الحضور والخشوع والهيبة للرب العظيم فى السجود والركوع ـ

فلا ينبغى لنا أن نبخل على أنفسنا فى اليوم والليلة من أربع و عشرين ساعة بساعة واحد لله الواحد القهار ، نعبده فيها حق عبادته ثم نجتهد على إيقاع الفرائض على ذلك النهج فى رعايته و ذلك طريق لنا جميعا إن شاء الله تعالى إلى النفوذ ـ) (مقتبس من كتاب العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام احمد بن تيمية ص ١٩٢)ـ

فالآن نبدأ في المقصود مستمدين من الله التوفيق فنقول :

بســـــــــم الله[١]

## الذى لا يسئل عمّا يفعل و هم يسألون:

﴿١﴾...... عبادة ليلة أفضل من عبادة (٣٠) ألف ليلة:

واعلم أن هذه الليلة هى ليلة القدر، فمن قامها أو صامها أو عمل فيها عملا صالحا فكأنه قام و صام و عمل مدة ألف شهر فهى(١٠٠٠×٣٠=٣٠,٠٠٠) ليلة يعنى (٨٣) سنة و(٤) أشهر۔

الدليل: قوله تعالى :﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۔وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۔لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾(القدر: ١ ۔٣)

و قال سفيان الثورى : "بلغنى عن مجاهدليلة القدر خير من ألف شهر قال : عملهاصيامها و قيامها خير من ألف شهر" رواه ابن جرير۔ و قال عمروبن قيس الملائى عمل فيها خير من عمل ألف شهر... الخ (ذكره ابن كثير رحمه الله: ٤/ ٥٣٢)۔

و قال الفخر الرازى رحمه الله : واعلم أن من أحياها فكأنماعبد الله تعالى نيفا و ثمانين سنة ، و من أحياها كل سنة ( وكان عمره :٦٠ سنة) كأنه رزق أعمارا كثيرة ... الخ (أى فكأنما عبد الله(٥٢٥٠) سنة ، و ما ذلك على الله بذيق يا عبد الرازق)...

فعلى الإنسان أن يتحرى ليلة القدر فى كل سنة التى بين الله تعالى قدرها و عظمتها قائلا لنبيه ﷺ : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴾۔ قال الفخر الرازى رحمه الله :"يعنى ولم تبلغ درايتك غاية فضلها و منتهى علو قدرها" اهـ۔ وفقنى الله و إياكم لذلك آمين۔

﴿٢﴾...... (٧٣٢٠) حسنة في دقيقة:

واعـلـم أن الـقـرآن الـكـريـم هو الكتاب الوحيد الذى يكتب لقارئه عشر حسـنات على الحرف الواحد كما في الحديث الآتي ، و إن السطر الواحد من القرآن الكريم يشتمل على (٣٥) إلى (٤٠) حرفا ، و لو تقرأ سطرا واحدا مـنـه ستـكـسب لك (٣٥٠) إلى (٤٠٠) حسنة ، و تستطيع أن تقرأ سطرا واحدا خـلال (٤) ثواني تقريبا ، والصفحة الواحدة من القرآن الكريم يشتمل على (١٥) سطـرا، وتستطيـع أن تقرأ صفحة واحدة منه في دقيقة واحدة سردا ، فإذا قرأت صفحة واحدة من القرآن يكتب لك ٤٠٠×١٥=٦٠٠٠ حسنة في دقيقة ـ إن شاء الله ـ

واعـلـم يا أخي ! أن يوما واحدا منك يشتمل على (١٤٤٠) دقيقة ، و هل لا تسطيـع أن تـنـفـق مـنها بعض الدقائق لقراء ة أحسن الكتاب كتاب الله و التـدبير فيـه؟ و الـحـال أي الله سبحـانه أعطاك من كل نعيم الدنيا ، انظر إلى عنيك و أذنيك و يديك و رجليك و أي غير ذلك من الأعضاء.

و كـم مـن أنـاس سمعنا هم يقولو بعد أن عمي بصرهم: اللّهم ارجع إلينا أبـصارنا و عيوننا لكي نقرأ من كتابك دائما أبدا، فهلا تعطى على الأقل (٣) أو (٥) دقـائـق مـن وقتك في اليوم أو الليلة لتلاوة كتاب الله و قد قال الله تـعـالـى لسيـد الأنبيـاء والـصـالـحيـن ﷺ : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ـ قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ـ نِصْفَهُ أَوِ انقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ـ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴾(المزمل: ١ ـ ٤)، و قال : ﴿اتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ..﴾(العنكوت:٤٥) ، و قال تعالى :﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ـ وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ﴾(الشرح: ٨،٧) فعليك أيها المسلم أن تتفكر في هذه

الآيات المباركة ثم طبقها على نفسك ثم استفت قلبك هل تجد في نفسك شيئا من هذه؟ فإذا لم تجد فلما ذا؟

واعلم أن سورة الفاتحة هي (أعظم سورة في القرآن وهي السبع المثاني و القرآن العظيم)۔ البخاري مع الفتح رقم :٤٨٨٦۔

قال الحافظ في الفتح : والمراد بالعظيم عظيم القدر بالثواب المرتب على قراءتها و إن كان غيرها أطول منها اهـ۔

و كيف لا؟ و هي أكثر تلاوة في الليل والنهار و الأسحار يتلوها عباد الرحمن في الصلوات أفضل العبادات ۔ والأفضل أحق أن يوضع في الأفضل ويتلى زلفا من الليل و أطراف النهار۔

و كيف لا ؟ و قد أوجب الله تعالى على كل مسلم أن يقرأها سبع عشرة مرة في كل يوم على الأقل ، قال رسول الله ﷺ : (لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) ۔ مسلم رقم الحديث : ٢٩٤۔

فنظرا إلى عظمتها نقول: في دقيقة واحدة تستطيع أن تقرأ سورة الفاتحة (٦) مرات سردا وسرا ، وعدد حروفها هو (١٢٢) حرف ، فإذا قرأتها مرة واحدة يكتب لك ١٢٢×١٠=(١٢٢٠) حسنة ، لأن على كل حرف (١٠) حسنات كما ورد ذلك في الحديث ، فإذا قرأتها (٦) مرات يفيكتب في صحيفة أعمالك (٧٣٢٠) حسنة خلال دقيقة واحدة۔ و ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ۔ ومن زاد زاده الله من فضله۔

الدليل:۔

قال رسول الله ﷺ : "من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها ، لا أقول : ألم حرف و لكن ألف حر ، و لام حرف ، و ميم

حرف)۔ رواه الترمذى والدارمى و قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح كما فى المشكوات باب فضائل القرآن)

فهذا الحديث هو الدليل من السنة على صحة هذا الأسلوب من الطرح:

۞....فى اليوم (٧٣٢٠) حسنة فى دقيقة واحدة۔

۞....فى الشهر ٧٣٢٠×٣٠=(٢,١٩,٦٠٠) حسنة۔

۞....فى السنة ٢,١٩,٦٠٠×١٢=(٢,٦٣٥,٢٠٠) حسنة۔

۞....فى (٢٠) سنة (٢,٦٣٥,٢٠٠)×٢٠=(٥٢,٧٠٤,٠٠٠) حسنة۔

فاغتنم هذه الدقيقة أيضا كل يوم من حياتك أيها المسلم ! وفقنى الله وإياك۔

﴿٣﴾.....ثواب قراءة ثلث القرآن فى خمس ثوانى بإذن الله:

شجع رسول الله ﷺ أمته على حصول ثواب قراءة ثلث القرآن كل ليلة ، وجعل ثواب قراءة ﴿قل هو الله أحد..﴾ مرة مثل ثواب نقرأ ثلث القرآن ، كما فى الحديث الآتى ، و يعلم بذلك إثبات فضل ﴿قل هو الله أحد..﴾ و عظمته عند الله سبحانه۔

الدليل:۔

عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال النبى ﷺ لأصحابه أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن فى (كل) ليلة؟ فشق ذلك عليهم و قالوا: أينا يطيق ذلك يا رسول الله ؟ فقال : الله الواحد الصمد ثلث القرآن۔ (البخارى مع الفتح رقم :٥٠١٥۔ و مسلم رقم :٨١١۔

قوله :(ثلث القرآن) قال الحافظ فى الفتح ٨/٦٧٨: حمله بعض العلماء

على ظاهره فقال : هى ثلث باعتبار معانى القرآن لأنه أحكام و أخبار ، وتوحيد ، و قد اشتملت هى على القسم الثالث فكانت ثلثا بهذا الاعتبار ..... الخ۔

ثم ذكر بعده فى ص ٦٧٩/٨ و قال و منهم من حمل المثلية على تحصيل الثواب فقال : معنى كونها ثلث القرآن : أن ثواب قراء تها يحصل للقارئ مثل ثواب من قرأ ثلث القرآن۔

ثم قال الحفاظ رحمه الله : و لأبى عبيد من حديث أبى بن كعب رضى الله عنه (من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن) ۔ و إذا حمل ذلك على ظاهره فهل ذلك لثلث من القرآن معين أو لأى ثلث فرض منه؟ فيه نظر ، و يلزم على الثانى أن من قرأها ثلاثا كان كمن قرأ ختمه كاملة... انتهى۔

و قال المباركفورى رحمه الله فى تحفة الأحوذى ١٦٨/٨ : قلت : حديث أبى أيوب المذكور (فى الباب) بلفظ : (من قرأ قل هوالله أحد فقد قرأ ثلث القرآن) صريح فى أن قراءة سورة قل هو الله أحد تعديل قراءة ثلث القرآن ، و كذا حديث أبى الدرداء الذى أشار إليه الترمذى ، و حديث أبى هريرة الآتى فى هذا الباب يدلأن على ذلك ، وقوله ﷺ : (قل هو الله أحد تعديل ثلث القرآن) يحمل على أن قراء تها تعديل قراءة ثلث القرآن ، و يحصل لقارئها ثواب قراءة ثلث القرآن ، فالروايات بعضها يفسر بعضاً هذا ما عندى و الله أعلم۔ اهـ۔

ففى ضوء شرح الحديث المذكور أعلاه ، و نظر إلى قول الحافظ المذكور وهو : (و يلزم على الثانى أن من قرأها ثلاثا كان كمن قرأ ختمه

كاملة ) إذا كان صحيحا ، فمشجعا للقارى الكريم على قراءة سورة الاخلاص أى قل هو الله أحد نقول :
تستطيع بسهولة قراء تها (١٢) مرة في دقيقة واحدة ، و تكون قدحصلت خلال دقيقة على أجر(٤) ختمات من القرآن الكريم بإذن الله و رحمته سبحانه ۔

والحديث المذكور هو الدليل من السنة على صحة هذا الأسلوب من الطرح:

❁....في اليوم ثواب ٤ ختمة من القرآن الكريم ۔

❁....في الشهر ٣٠×٤=(١٢٠) ختمة ۔

❁....في السنة ١٢٠×١٢=(١٤٤٠) ختمة ۔

❁....في (٢٠) سنة ١٤٤٠×٢٠=(٢٨,٨٠٠) ختمة ۔

و هناك أجود منه وهو حديث أبي هريرة رضى الله عنه حديث قال :(أقبلت مع النبي ﷺ فسمع رجلا يقرأ ﴿قل هو الله أحد﴾ فقال رسول الله ﷺ :وجبت ۔ قلت : ما وجبت قال : الجنة ۔ (رواه الترمذى برقم :٣٠٦١) و قال : هذا حديث حسن صحيح غريب .. الخ)۔

و لا بأس من قرأ هذه السورة مرارا فرددها و كررها ، فإنه يكتب له الأجر حسب ما ورد ذلك في الحديث و هو : (أن رجلا سمع رجلا يقرأ ﴿قل هو الله أحد﴾ يرددها ۔ و في رواية (لا يزيد عليها) ۔ فلما أصبح جاء إلى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له ۔ و كأن الرجل يتقالها ۔ فقال رسول الله ﷺ : والذى نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن ۔(البخارى مع الفتح رقم الحديث ٥٠١٣ و ٥٠١٤)۔

یا عبد اللہ .. لا یفوتك الأجر العظیم فی الوقت الیسیر ، و بادر بقراءۃ القرآن ، واجعل لنفسك زادا و وردا منه و لو صفحة او نصفها ، و ذلك كل یوم قبل أن تغیب شمسك و لا ینفع عندها الندم۔

﴿٤﴾...... حسنات بقدر عدد المؤمنین فی ثالیتین:

إن قرأت الكلمات التالیة مرة واحدة تكتب فی صحیفة أعمالك حسنات بقدر عدد المؤمنین و المؤمنات، وهل تعلم أن عدد المؤمنین(المسلمین) فی آخر إحصائیة وقفت علیها : (١٥٠٠,٠٠٠,٠٠٠) أی ملیار و نصف الملیار، والكلمات هی كالتالی:﴿أَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾

الدلیل:۔

عن عبادۃ بن الصامت رضی اللہ عنه قال : سمعت رسول اللہ ﷺ یقول : ''من استغفر للمؤمنین والمؤمنات كتب اللہ له بكل مؤمن و مؤمنة حسنة'' ۔(ذكر الألبانی فی صحیح الجامع رقم :٦٠٢٦) قال الهیثمی : إسناده جید كما فی فیض القدیر ٨٤١٩، مجمع الزوائد : ١٠/٢١٠۔

قال أبو طلحة : فعلم من ذلك عظمة شأن المؤمنین والمؤمنات و عظمة مكانتهم عند اللہ تعالی۔

و علم من ذلك أیضا : أن جود كل مؤمن و مؤمنة حسنة ، ووجود الكافرین والمشركین لیس كذلك۔(و للمزید ینظر هامش رقم ٤ و صفحه رقم ١٢٨ من هذه الرسالة لزاما)۔

﴿٥﴾...... (٤٠) ألف فی (١٠) ثوالی:

وفی (١٠) ثوانی تستطیع أن تقرأ الكلمات الآتیة المحیطة بالمربع ، فمن قرأها بعد صلاۃ الصبح مرة واحدۃ كتب اللہ له (٤٠) ألف حسنة۔

الدليل:۔

عن تميم الداری رضی اللّه عنه قال : قال رسول اللّه ﷺ : ''من قال بعد صلاة الصبح ..

| |
|---|
| اَشْهَدُ اَنْ لَّا اِلٰـهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهٗ لَا شَرِيْكَ لَـهٗ لَـهُ الْمُلْكُ اِلٰهًا وَاحِدًا صَمَدًا لَّمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَّ لَا وَلَدًا ، وَ لَمْ يَكُنْ لَّهٗ كُفُوًا أَحَدٌ۔ |

كتب اللّه له أربعين ألف حسنة''(حديث حسن) ذكره ابن السنی فی عمل اليوم والليلة رقم ١٦٢) وللمزيد ينظر صفحة رقم ١٢٩ و هامش رقم :٥ من هذه الرسالة۔

وهذا الحديث هو الدليل من السنة على صحة هذا الأسلوب من الطرح۔

۞.....فی اليوم(٤٠,٠٠٠) حسنة (على ١٠ ثوانی)۔

۞.....فی الشهر(٤٠,٠٠٠)×٣٠=(١,٢٠٠,٠٠٠) حسنة۔

۞.....فی السنة (١,٢٠٠,٠٠٠)×١٢=(١,٤٤٠٠,٠٠٠) حسنة۔

۞.....فی (٢٠) سنة (١٤,٤٠٠,٠٠٠) ×٢٠ = (٢,٨٨,٠٠٠,٠٠٠) حسنة۔

فإذا كانت الحسنة بعشر أمثالها كما ورد ذلك فی الكتاب والسنة فيكون عدد الحسنات(٢,٨٨٠,٠٠٠,٠٠٠) بإذن اللّه۔

﴿٦﴾......عمل (٤) دقائق وليس اليوم أفضل منه إلا ....:

من قرأ الكلمات الآتية فی المربع فی يوم مائة مرة ، فله الأجر الكثير المذكور فی الحديث الآتی ۔ علماً بأن هذه الكلمات تستطيع أن تقرأها خلال(٤) دقائق فقط۔

الدليل:۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : من قال..

**لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهٗ لَا شَرِيْكَ لَهٗ ، لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ يُحْيِيْ وَيُمِيْتُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۔**

فی یوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ، و محيت عنه مائة سيئة ، و كانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسى ، و لم يأت أحد بأفضل مماجاء به إلا رجل عمل أكثر منه"۔ (رواه البخاری و مسلم كما فی المشكوة باب ثواب التسبيح و التحميد و التهليل والتكبير)۔

و هذا الحديث هو الدليل من السنة على صحة هذا الأسلوب من الطرح:

۞....فی اليوم(١٠٠) حسنة (على ٤ دقائق فقط)

۞....فی الشهر (١٠٠)×٣٠=(٣,٠٠٠)حسنة۔

۞....فی السنة (٣,٠٠٠) ×١٢=(٣٦,٠٠٠) حسنة۔

۞....فی (٢٠) سنة(٣٦,٠٠٠)×٢٠=(٧,٢٠,٠٠٠) حسنة۔

فإذا كانت الحسنة بعشر أمثالها كما ورد ذلك فی الكتاب والسنة فيكون عدد الحسنات :(١٠)× (٧,٢٠,٠٠٠)= (٧٢,٠٠,٠٠٠) حسنة بإذن الله۔

و بقدر هذا العدد محيت عندك سيئاتك (إن كانت) إن شاء الله۔

و كذلك يكتب لك الأجر الآتی فی تحرير الرقاب:

۞....ففی اليوم أجر تحرير(١٠) رقاب خلال (٤) دقائق المذكورة أعلاه۔

۞....فی الشهر (١٠)×٣٠=(٣٠٠) رقبة۔

۞....فی السنة (٣٠٠)×١٢=(٣٦,٠٠) رقبة۔

۞....فی (٢٠) سنة (٣٦,٠٠)×٢٠=(٧٢,٠٠٠) رقبة۔

و قال ﷺ :"...ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلارجل عمل أكثر منه" ـ متفق عليه و للمزيد ينظر هامش رقم (٦) ص (١٣١)ـ

﴿٧﴾...... أجر (١٠٠) حجة في (٣) دقائق :

و خلال دقيقة و نصف تستطيع أن تقول في الصباح (سبحان الله) مائة مرة تقريبا و مائة مرة في المساء أيضا ، و كذلك تسطيع أن تقول في الصباح (الحمد لله) ( و لا إله إلا الله) و (الله أكبر) مائة مرة۔ و تستطيع الحصول على أجر مائة حجة بقرائتك لهذه الكلمات صباحا و مساء اً و كذلك تكتسب كل ما ورد في الحديث من الأجر والثواب مثل من حمل على مائة فرس في سبيل الله ، ومثل من اعتق مائة رقبة من ولد إسماعيل ، و لم يأت في ذلك اليوم أكثر مما أتى به إلا من قال مثل ذلك أو زاد على ما قال۔

الدليل :ـ

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : (من سبح الله مائة بالغداة و مائة بالعشى كان كمن حج مائة حج، و من حمد الله مائة بالغدائة و مائة بالعشى كان كمن حمل على مائة فرس في سبيل الله ، و من هلل الله مائة بالغداة و مائة بالعشى كان كمن اعتق مائة رقبمة من ولد إسماعيل ، و من كبر الله مائة بالغداة و مائة بالعشى لم يأتى في ذلك اليوم أكثر مما أتى به إلا من قال مثل ذلك أو زاد على ما قال۔ (رواه الترمذى في كتاب الدعوات رقم (٣٤٧١)، و قال هذا حديث حسن۔

و هذا الحديث هو الدليل من السنة على صحة هذا الأسلوب من الطرح:

❁....فی اليوم أجر (١٠٠) حجة (على ٣ دقائق)

❁....فی الشهر (١٠٠)×٣٠=(٣,٠٠٠) حجة۔

❁....فی السنة (٣,٠٠٠) ×١٢=(٣٦,٠٠٠) حجة۔

❁....فی (٢٠) سنة(٣٦,٠٠٠)×٢٠=(٧٢٠,٠٠٠) حجة۔

هل هناك من يريد هذا الثواب الجزيل؟! ففی هذه الرواية أفاض اللّٰه علينا من بحار رحمته الواسعة۔ و هذا غاية كرم اللّٰه و لطفه بعباده: أنه بمجرد قولنا: (سبحان اللّٰه) مائة مرة فی الصباح ، و مائة مرة فی المساء: يعطينا الثواب على ذلك كثواب مائة حجة.. و ليس أجر مائة حجة بهين يا عبد اللّٰه!

وفقنی اللّٰه و إياك لهذا العمل المبارك۔

(٨)...... (١٠٠٠) حسنة فی دقيقة و يحط عنک (١٠٠٠) خطيئة :

فی دقيقة واحدة تستطيع أن تقول (سبحان اللّٰه) مائة مرة فمن قالها مائة مرة يكتب له ألف حسنة و يحط عنه ألف خطيئة بإذن اللّٰه۔

الدليل :۔

عن مصعب بن سعد قال حدثنی أبی قال : كنا عند رسول اللّٰه ﷺ فقال:"أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة؟ فسأله سائل من جلسائه: كيف يكسب أحدنا ألف حسنة ؟ قال : يسبح مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة أو يحط عنه ألف خطيئة"۔(رواه مسلم فی كتاب الدعوات برقم:٦٧٩٢ ، باب فضل التهليل و التسبيح الخ) ۔ و للمزيد ينظر هامش رقم (٨) و ص رقم(١٤١) من هذه الرسالة۔

و هذا الحديث هو الدليل من السنة على صحة هذا الأسلوب من

الطرح:

۞....في اليوم (١٠٠) حسنة (على دقيقة واحدة)

۞....في الشهر (١٠٠)×٣٠=(٣٠,٠٠٠) حسنة۔

۞....في السنة (٣٠,٠٠٠)×١٢=(٣٦٠,٠٠٠) حسنة۔

۞....في (٢٠) سنة (٣٦٠,٠٠٠)×٢٠=(٧٢,٠٠,٠٠٠) حسنة۔

فهل من مجيب؟

﴿٩﴾...... (٣٦٠٠) حسنة خلال (٣) دقائق:

ما أرخص المساومة هذه إذا وفقك الله لأداء ركعتي الضحى ، و تستطيع أن تصليهما خلال ثلاث دقائق ، فيكتب لك الأجر(٣٦٠٠) حسنة ۔ و الحسنة بعشر أمثالها۔

الدليل:۔

قال رسول الله ﷺ:"يصبح على كل سلامى أحدكم صدقة ، فكل تسبيحة صدقة ، وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة ، و كل تكبيرة صدقة و أمر بالمعروف صدقة ، و نهي عن المنكر صدقة ، و يجزئ عن ذلك ركعتان يركعهما من الضحى"۔(رواه مسلم رقم:١٦٦٨ ، في كتاب الصلاة باب استحباب صلاة الضحى)۔

و في رواية :"في الإنسان ستون و ثلاثمائة مفصل ، فعليه أن يتصدق عن كل مفصل صدقة ، قالوا: فمن يطيق ذلك يا نبي الله!؟ قال : "النخاعة في المسجد تدفنها والشيئ تنحيه عن الطريق ، فإن لم تقدر، فركعتا الضحى تجزئ عنك"۔(رواه أبو داؤد في كتاب الصلاة رقم:١٢٨٥ و ١٢٨٦ و رقم ٥٢٤٣ و رواه الإمام أحمد و ابن حبان و ابن خزيمة)۔

فإذا فعلت ذلك فلك الأجر والثواب الآتي:

في اليوم (٣٦٠٠) حسنة (على ركعتين فقط فكيف لو زدت)۔

في الشهر(٣٦٠٠)×٣٠=(١٠٨,٠٠٠) حسنة۔

في السنة(١٠٨,٠٠٠)×١٢=(١,٢٩٦,٠٠٠) حسنة۔

في (٢٠) سنة (١,٢٩٦,٠٠٠)×٢٠=(٢٥,٩٢٠,٠٠٠)حسنة۔

﴿١٠﴾...... (٣٠٠) حسنة على الماشي وفي ثاليتين:

ما أرخص هذه الصفقة إذا وفقك الله لإكتساب (٣٠٠) حسنة خلال ثانيتين و على الماشي، و يمكنك ذلك على الهاتف أيضا و طريقة ذلك أن تقول لأخيك المسلم عند اللقاء:"السلام عليكم و رحمة الله و بركاته ، بدلا من أن تقول له : صباح الخير مساء الخير أو(Good Morning)أو (Good Eevening)، فيكتب لك ٣٠×١٠=(٣٠٠) حسنة على قولك "السلام عليكم ورحمة الله و بركاته" ، لأن الحسنة بعشر أمثالها۔

الدليل:۔

عن عمران بن حصين قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : (السلام عليكم) ، فرد عليه و قال : "عشر" ۔ ثم جاء آخر ، فقال : (السلام عليكم و رحمة الله) ، فرد عليه و قال : "عشرون" ۔ ثم جاء آخر فزاد (وبركاته) ، فرد وقال : "ثلاثون" ۔ (قال الحافظ في الفتح ١١ / ٨:أخرجه أبوداود والترمذي والنسائي بسند قوي.. وقال : و أخرجه البخاري في (الأدب المفرد) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه و صححه ابن حبان و قال: "ثلاثون حسنة" انتهى۔

قلت : و حسنة الترمذي (ينظر المتجر الرابح:(١٧٠٣)

مع الأسف ! يخجل كثير من الناس من قول السلام كاملاً ، فباغي الخير والحسنات عليه أن يُلزم نفسه بأن يسلم سلاما كاملاً (السلام عليكم و رحمة الله و بركاته ) على عشرة من إخوانه المسلمين كل يوم فإننا سنخرج بالحصيلة التالية:

❁.....في اليوم ١٠×١٠=١٠٠×١٠٠=١٠,٠٠٠ حسنة لقولك (السلام عليكم)

❁.....في اليوم ٢٠×١٠=٢٠٠×١٠٠=٢٠,٠٠٠ حسنة لقولك (السلام عليكم و رحمة الله)

❁.....في اليوم ٣٠×١٠=٣٠٠×١٠٠=٣٠,٠٠٠حسنة لقولك(السلام عليكم و رحمة الله و بركاته)

❁.....في الشهر١٠,٠٠٠×٣٠=٣٠٠,٠٠٠ حسنة لقولك (السلام عليكم)

❁.....في الشهر٢٠,٠٠٠×٣٠=٦٠٠,٠٠٠ حسنة لقولك (السلام عليكم ورحمة الله)

❁.....في الشهر٢٠,٠٠٠×٣٠=٦٠٠,٠٠٠ حسنة لقولك (السلام عليكم و رحمة الله)

❁.....في الشهر٣٠,٠٠٠×٣٠=٩٠٠,٠٠٠ حسنة لقولك (السلام عليكم و رحمة الله و بركاته)

❁.....في السنة٣٠٠,٠٠٠×١٢=٣,٦٠٠,٠٠٠ حسنة لقولك (السلام عليكم)

❁.....في السنة٦٠٠,٠٠٠×١٢=٧,٢٠٠,٠٠٠ حسنة لقولك (السلام عليكم و رحمة الله)

❁.....في السنة٩٠٠,٠٠٠×١٢=١٠,٨٠٠,٠٠٠ حسنة لقولك (السلام عليكم و رحمة الله و بركاته)۔

●....فـي (٢٠) سـنة ٣,٦٠٠,٠٠٠×٢٠=٧٢,٠٠٠,٠٠٠ حسـنة لـقـولك (السلام عليكم)

●....في (٢٠) سـنة ٧,٢٠٠,٠٠٠×٢٠=١٤٤,٠٠٠,٠٠٠ حسـنة لـقولك (السلام عليكم و رحمة الله)

●....في (٢٠) سـنة ١٠,٨٠٠,٠٠٠×٢٠=٢١٦,٠٠٠,٠٠٠ حسنة لقولك (السلام عليكم و رحمة الله و بركاته)

ألا يـحـق لـنا بعد أن رأينا الفرق أن نتفكر في السبب الذي يجعلنا نفرط في هـذا الـكم الهائل من الحسنات فقط من قول "السلام عليكم و رحمة الله و بركاته"۔

أخـي فـي الله! هـذه الـحسنـات هي التي تستطيع أن تكسبها على الـماشي وبدون وضـوء، و هي لا تطلب منك وقتاً خاصًا و هي التي تجعل لك جبال الـحسنات بدون ضياع وقتك، و تفيدك يوم يفر المرء من أخيه و أمه و أبيه و صاحبته و بنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأنه يغنيه۔

فـاغتـنـم أيها المسلم: هذه الفرصة الذهبية، و لا تبخل بالسلام، بل و لا تبخـل بـالسلام كـاملاً، و كـن إنسانا كاملاً لا ناقصا فإنك لا تحب نقصا فيما تـحـب، فـقـال حـرض نبيك ﷺ على ذلك، و من لم يسلم على أخيه فقد عده ﷺ من أبخل الناس فلا تكن منهم:

فـعـن جابر رضـي الله عـنه قال: أتى رجل النبي ﷺ فقال: لفلأنٍ في حـائطي عذق (أي النخلة) و إنه قد آذاني مكان عذقه فأرسل النبي ﷺ: "أن يَعَني عنقك" قال لا، قال: "فهب لي" قال: لا ـ قال: "فبعنيه بعذق فـي الـجنة" ـ فقال: لا ـ فقال رسول الله ﷺ: "ما رأيت الذي هو أبخل

منك إلا الذى يبخل بالسلام(رواه أحمد والبيهقى فى شعب الإيمان كما فى المشكوة رقم الحديث :٤٦٦٥ باب السلام)۔

وعند دخولك البيت فلا تحرم نفسك و أهلك أيها المسلم ! من تحيّة من عندِ اللّٰه مباركة طيبة ، و من اكتساب الحسنات أيضا فإنه يأمرنا و يقول: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُوتاً فَسَلِّمُوا عَلَى أَنفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً ﴾ (النور: ٦١)۔

وفقنى اللّٰه وإياك لذلك آمين۔

﴿١١﴾...... صلاة واحدة أفضل من مائة ألف صلاة:

قد وردت الأحاديث الكثيرة فى مضاعفة الأجر فى الصلاة فى الحرمين الشريفين فلا حد لجود الجواد الكريم على عباده فإنه من صلى فى الحرم المكى صلاة واحدة فهى أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه۔

الدليل:۔

قال رسول اللّٰه :(صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه ، إلا المسجد الحرام ، وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه) مسند أحمد ٣٤٣/٣۔٣٩٧ و ابن ماجه رقم :١٤٠٦ بإسناد صحيح ، رجاله ثقات ۔ وفتح البارى ١٢٧/٣ و قال رجاله ثقات۔

- ولا يستطيع الإنسان أن يصلى مائة ألف صلاة إلا فى مدة(٥٥) سنة و(٦) أشهر و(٢٠) ليلة۔
- ومن صلى الصلوة الخمس فى الحرم المكى فى كل يوم فكأنه صلى (٢٧٧) سنة و(٧) أشهر و(١٠) ليال۔
- ومن صلى صلاة واحدة فى مسجد النبى ﷺ فكأنما صلى ستة أشهر

وعشرين يوما، و ذلك بحساب خمس صلوات يوميا، و من صلى خمس صلوات يوميا من الصلوات المفروضة ، فكأنه صلى سنتين و تسعة أشهر و عشرة أيام ، و ذلك من حيث الأجر والثواب۔

▪ ولو رأينا أخر الجماعة في المسجد (٢٥) أو (٢٧) درجة ، ليعجز مثلي عن حساب (٥) صلوات في الحرم المكي ، فما بالك في الذين يصلي في الحرمين الشريفين طول الدهر لا يفتر۔

فيا كاسب الدنيا و تاجرها الذي يجمع المال و يعدده ، و يحسب كل يوم ماذا كسب فيه و ما أنفق !؟ انظر إلى هذا الكسب كسب الآخرة ، ثم انظر إلى جود الجواد الكريم على عباده على عمل يسير۔

واعلم أنه لا يوفق لأداء الصلوة الخمس في الحرمين الشريفين غالباً إلا أهل السعادة، و من سبقت له الحسنى و زياده، و ما يلقاها إلا ذوحظ عظيم۔

﴿١٢﴾...... قصر في الجنة و أنت في السوق و لك ألف ألف حسنة في (٥) ثواني:

تستطيع قراءة الذكر الوارد في المربع الآتي خلال(٥) ثواني ، فمن قرأه خلال دخوله أو مسيره في السوق مرة واحدة ، كتب الله له ألف ألف حسنة ، محي عنه ألف ألف سيئة ، بني له قصرا في الجنة۔

**الدليل:**

عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ :"من قال في سوق من الأسواق:

لَا إِلٰهَ إِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِيْ وَيُمِيْتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۔

كتب الله له ألف ألف حسنة ، محا عنه، ألف ألف سيئة ، و بنى له بيتاً فى الجنة)

ذكره ابن السنى فى عمل اليوم والليلة رقم ۱۸۲ و قال الحاكم هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين اهـ و أقره الذهبى و للمزيد ينظر هامش رقم ۱۲ و ص ۱۳۰ من هذه الرسالة۔

و هذا الحديث هو الدليل من السنة على صحة هذا الأسلوب من الطرح:

فى اليوم (۱,۰۰۰,۰۰۰) حسنة ، و قصر فى لاجنة (بإذن الله)

فى الشهر(۱,۰۰۰,۰۰۰) ۳۰x=(۳۰,۰۰۰,۰۰۰) حسنة و قصر فى الجنة۔

فى السنة (۳۰,۰۰۰,۰۰۰)۱۲x=(۳٦۰,۰۰۰,۰۰۰) حسنة و قصر فى الجنة۔

فى ۲۰ سنة (۳٦۰,۰۰۰,۰۰۰)۲۰x=(۷,٥٦۰,۰۰۰,۰۰۰)حسنة و قصر فى الجنة۔

إخوتى ! ما أ٤خص هذه المساومة! يوعدنا الله سبحانه بالأجر الجزيل ، والعفو عن الذنوب ، و بقصر فى الجنة ، مقابل قرائتنا لهذا الذكر... زعم ذلك إن أخفقنا فى الحصول على هذا الأجر فما هى إلا غفلة قاتلة و شح هالك .. حفظنا الله من هذا الحرمان و جعلنا الله ممن يغدون أنفسهم الدينه .. و يستمعون القول و يتبعون أحسنة.. آمين۔

فكن ممن أثنى عليهم الله قائلا: ﴿رِجَالٌ لَّا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ﴾(سورة النور: ۳۷)

وفقنى الله و إياك۔

﴿١٣﴾...... (١) تستجاب دعوتک (٢) و لک الجنة فی دقیقة:

قل كما يقول المؤذن حيث كنت بيقين فلك الأجر والثواب مثل ما ورد ذلك للمؤذنين فى الأحاديث الشريفة ، ثم بعد الأذان إذا دعيت ربك تستجاب دعوتك و يدخلك الله الجنة بذلك إن شاء الله ، و هذا العمل لا يأخذ منك إلا دقيقة و نصف و يؤيد ذلك ما رواه مسلم فى صحيح أيضا۔ (أرجوك بإلحاح أن تنظر ص ١٣١ هامش رقم ١٤ من هذه الرسالة)۔

الدليل:۔

(١):۔ عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال رجل : يا رسول الله ﷺ إن المؤذنين يفضلوننا فقال رسول الله ﷺ: قل كما يقولون فإذا انتهيت فسل تعطه۔ (رواه أبو داود فى المشكوة باب فضل الأذان و إجابة المؤذن و قال صاحب المتجر الرابح ص ٤٤ : رواه أبو داود و النسائى و ابن حبان فى صحيحه)۔

الدليل:۔

(٢):۔ عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : كنا مع رسول الله ﷺ فقام بلال ينادى ، فلما سكت قال رسول الله ﷺ : "من قال مثل هذا يقينا دخل الجنة۔ (رواه النسائى كما فى المشكاة باب فضل الأذان و إجابة المؤذن ، و قال صاحب المتجر الرابح بعد إيراده هذا الحديث برقم ١١٥: : رواه النسائى و ابن حبان والحاكم و قال : صحيح الإسناد)۔

﴿١٣﴾...... تستجاب دعوتک فی (١٥) ثانیة ، و تقبل صلاتک:

من تعار من الليل الذكر المحيط بالمربع ثم قال: ﴿ اللّهمّ اغفِرلِىْ﴾ أو دعا ۔ استجيب ، فإن قام فتوضأ و صلى ما قدر الله له قبلت صلاته فإذا

قبلت صلاته ، قبل دعاء ه الذى دعاه فى الصلاة ، لأن المصلى يدعو له و لغيره فى الصلاة لا محالة ۔ واعلم أن هذه الكلمات تأخذ منك إلا (١٥) ثانية فقط۔

**الدليل**:۔

عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : ''من تعار من الليل فقال :

لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهٗ لَا شَرِيْكَ لَهٗ ، لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِيْرٌ وَ سُبْحَانَ اللّٰهِ ، وَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اللّٰهُ أَكْبَرُ ، وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ ، ثم قالَ: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْلِیْ ۔

أو دعا۔ استجيب ، فإن توضأ قبلت صلاته'' ۔(البخارى مع الفتح رقم الحديث :١١٥٤ ، كتاب التهجد۔

قوله :''التعار'' السهر والتمطى والتقلب على الفراش ليلا مع الكلام ، و قال الأكثر : التعار اليقظة مع الصوت۔(ذكره الحافظ فى الفتح ٣/٤٨)۔

و فى الفتح :٣/٥٠: قال ابن بطال : وعد الله على لسان نبيه ﷺ أن من استيقظ من نومه لهجا لسانه بتوحيد ربه ، و الإذعان له بالملك والاعتراف بنعمه بحمده عليها ، و ينزهه عما لا يليق به بتسبيحه والخضوع له بالتكبير و التسليم بالعجز عن القدرة إلا بعونه أنه إذا دعاه أجابه ، و إذا صلى قبلت صلاته ، فينبغى لمن بلغه هذا الحديث أن يغتنم العمل به و يخلص نيته لربه سبحانه و تعالى۔

**فائدة**:۔

قال أبو عبد الله الفربرى الراوى عن البخارى : أجريت هذا الذكر

على لساني عند انتباهي ثم نمت فأتاني آت فقرأ﴿ وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾(الحج:٢٤)۔ اهـ

**جوهرة قيمة:۔**

قال أبوطلحة : هناك جوهرة من الجواهر فإن كان خيرا فمن الله، و إن كانغير ذلك فمني و من الشيطان الرجيم و هي:

أنه يستفاد من الحديث المذكور بأن الله تعالى يريد من عبده بأن لا ينسى ربه حال يقظته أبدا ولا طرفة عين ، بل ولو كان على فراش النوم ليلا كان أو نهارا، فكلما استيقظ من النوم ، أو تنبه ، أو تقلب على الفراش مع الكلام ، أو تمطى ، و لو كان لحظة ، فعليه أن يكذكر ربه و لا ينساه ، ولا يغفل عن ذكره أبدا، و يؤيده قوله سبحانه لنبيه ﷺ حيث قال :﴿وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِيْن ﴾(الأعراف :٢٠٥)فإذا كان سيد الذاكرين ﷺ مأمورا بذلك فما بالك بنا نحن۔

وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها : "كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل أحيانه " رواه البخاري في صحيحه۔

فلذلك رغب رسول الله ﷺ في هذا الحديث في ذكره سبحانه ، و في طلب المغفرة منه جل و علا في هذه اللحظات المعدودة حينما يتقلب العبد على فراشه في حالة النوم ليلا كان أو نهاراً۔

فهذه أيها المسلم! و كن من الذاكرين الله كثيرا و الذاكرات ۔ و من المستغفرين بالأسحار ، وفقين الله و إياك اهـ ۔

﴿١٥﴾...... دعاء(١٠) لوالي يشمل معالي جميع الأدعية الواردة في الكتاب والسنة:

واعلم أن الأدعية الـواردة في الكتاب والسنة هي أدعية مباركة يرجى قبولها ، لأن مصدرها الـوجبين ، فعلـى الإنسان أن يـكون حريصا على الأدعية المأثورة عن رسول الله ﷺ ، والحقيقة أن الإنسان لا يستطيع أن يحفظ جميع الأدعية الواردة في الكتاب والسنة ، و هذا ما قاله أبو أمامة رضى الله عنـه لرسـول الله ﷺ فـأجـابه بأن يدعو بهذا الدعاء الآتى المحيط بالمربع والذى يشمل معانى جميع الأدعية المأثورة فى الكتاب والسنة ـ

فداه ـ ﷺ ـ أبى و أمى و نفسى بأنه لم يترك حتى ذلك الرجل أمته الذى لا يستطيع حفظ الأدعية كلها إلا و جعل له إئ ذلك سبيلاـ

لذا يجب علـى كل مسلم أن يقدر هذا الدعاء حق قدره : الذى علمه ﷺ أحد أصحابه رضى الله عنهم ، والذى يشمل معانى جميع الأدعية علـى لسان رسول الله ﷺ وعليه أن يحفظه و يحافظ على قراء ته فى أوقات مختلفةـ

**الدليل** :ـ

عن أبى أمامة رضى الله عنه قال : دعا رسول الله ﷺ بدعاء كثير لم نحفظ منه شيئا ، قلنا : يا رسول الله ﷺ دعوت بدعاء كثير لم نحفظ منه شيئا ، قال ألا أدلكم على ما يجمع ذلك كله تقول:

> اَللّٰهُمَّ إِنَّا نَسأَلُكَ مِنْ خَيرِ مَا سَأَلَكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ ﷺ ، وَ نَعُوذُبِكَ مِنْ شَرِّ مَا استَعَاذَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ ﷺ ، وَأَنتَ الْمُستَعَانُ وَ عَلَيْكَ الْبَلَاغُ ، وَ لَا حَولَ وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا باللّٰه ـ

(رواه الترمذى فى كتاب الدعوات برقم ٣٥٢١، و قال أبو عيسى

الترمذی : هذا حديث حسن)

﴿١٦﴾...... ثواب الذكر من الصبح إلى وقت الضحى خلال (٥) ثوانى:

من قرأ الكلمات المحيط بالمربع الآتى ، فقد حصل على ثواب الذكر من التسبيح و التهليل والتكبير من الصبح إلى وقت الضحى بإذن الله ، واعلم أن هذه الكلمات لا تأخذ منك إلا (٥) ثوانى فقط۔

**الدليل**:۔

عن جويرية رضى الله عنها أن النبى ﷺ خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح و هى فى مسجدها، ثم رجع بعد أن أضحى و هى جالسة قال : ”ما زلت على الحال التى فارقتك عليها؟“ قالت : نعم، قال النبى ﷺ : لقد قلت بعدك أربع كلمات ، لو وزنت بما قلت لوزنتهن :

| |
|---|
| سُبْحَانَ اللّٰهِ وَ بِحَمْدِهٖ عَدَدَ خَلْقِهٖ وَ رِضَا نَفْسِهٖ وَزِنَةَ عَرْشِهٖ وَ مِدَادَ كَلِمَاتِهٖ۔ |

(رواه مسلم وغيره كما فى المشكوة باب التسبيح والتهليل الخ)

كما أنه لا يخفى على المؤمنين والمؤمنات أن أزواج النبى ﷺ هن أمهات لهم قال تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُم﴾(الأحزاب:٦)

نرى فى هذا الحديث :كيف كانت أمنا السيدة جويرية رضى الله عنها حريصة على أن ترضى ربها جل و علا بالذكر والتسبيح فى مختلف الأوقات والأحوال مع أنها ربة بيت المصطفى ﷺ۔

أمهاتى و أخواتى ! نظرا إلى رغبة أمنا السيدة جويرية رضى الله عنها ،

علينا أن نرغب فيها أيضا و نسير على نهجها ، و أن نذكر ربنا فيما عدا الصلوات المفروضة أيضا ، و نعمل لأنفسنا شيئا قبل أن نتوارى فى التراب... وفى ذلك فليتنافس المتنافسون۔

واعلم أن الكلمات المذكورة فى الحديث هى أثقل فى الميزان من الذكر الذى يذكره الرجل من بعد صلاة الصبح إلى الضحى - وهو جالس فى مصلاه - من حيث الأجر والثواب ، كما قاله ﷺ۔

ففى هذا الزمن .. زمن الغفلة والكسل و كثرة المشاغل إذا لم نستطع أن نتعبد بعبادات أخرى غير المفروضة ، فعلينا أن نقرأ بعد صلاة الفجر - على الأقل - هذه الكلمات ، و هذا من فضل الله علينا أنه جعل ثواب هذه الكلمات الأربعة أفضل من ذكر ربع اليوم - فهل لها من مجيب؟

﴿١٧﴾...... عمل أربع دقائق و لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل منه إلا ..:

﴿سبحان الله و بحمده﴾(١٠٠) مرة صباحاً و(١٠٠) مرة مساء ا تستطيع قراءة هذه الكلمات بسهولة خلال دقيقتين ، فمن قرأهن (١٠٠) مرة صباحاً ، (١٠٠) مرة مساءاً سيأتى يوم القيامة و ليس أحد أفضل منه إلامن قال مثل ما قال أو زاد عليه۔

الدليل:۔

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : ''من قال حين يصبح و حين يمسى ''سبحان الله و بحمده'' مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه '' (رواه البخارى ، ورواه مسلم رقم :٦٧٨٤)

﴿١٨﴾...... الجنة بركعتين و فتحت لك أبوابها الثمانية:

ثم ادخل من أيها شئت خلال (٥) ثواني برحمته سبحانه ، فللحصول على ذلك: قم فأسبغ الوضوء و أحسنه كما هو مطلوب في الحديث الآتي ، ثم اقرأ الذكر الوارد المحيط بالمربع ، فتفتح لك أبواب الجنة الثمانية ، فلتدخل من أيها شئت (بإذن الله) على لسان رسول الله ﷺ۔

نقلنا هاهنا الدعائين الواردين في الحديثين احفظ منهما ما بدالك ، ثم اقرأ بعد الوضوء ما تيسر لك منهما ، و إن عملت بالروايتين فنور على نور۔ وفقني الله و إياك۔

**الدليل**:۔

(١): عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ:".. ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوء ه ثم يقوم فيصلي ركعتين مقبلا عليهما بقلبه و وجه إلا وجبت له الجنة" قال : فقلت : ما أجود هذه ، فإذا قائل بين يدى يقول : التي قبلها أجود ، فنظرت فإذاعمر ، قال : إني قد رأيتك جئت آنفا، قال :"مامنكم من أحد يتوضأ أو (فيسبغ) الوضوء ثم يقول:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلٰهَ إِلَّا اللّٰه ، وَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللّٰهِ وَرَسُوْلُهُ۔

إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء۔(رواه مسلم في كتاب الطهارة رقم الحديث :٢٣٤ باب الذكر المستحب عقب الوضوء)۔

**الدليل**:۔

(٢): عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : "من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال:

يقول:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلٰـهَ إِلَّا اللّٰه وَحْدَهٗ لَا شَرِيْكَ لَهٗ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِىْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِىْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ:

فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء'' (رواه الترمذى فى أبواب الطهارة رقم(٥٥)۔ (وانظر هامش رقم (١٨) ص رقم: ١٣٣ من هذه الرسالة لزاماً، فإن هناك مبحث نفيس جدا حول هذاالموضوع)

﴿١٩﴾...... ثواب الصدقات العظيمة في دقيقة واحدة بفضله سبحانه:

يستطيع الإنسان و إن كان فقيرا أن يحصل على الأجر والثواب مثل الغنى الذى يعتق و يتصدق بالصدقات العظيمة بأن يقرأ: ﴿سبحان الله﴾(٣٣) مرة و ﴿الحمد لله﴾(٣٣) مرة و ﴿الله أكبر﴾(٣٣) مرة و ذلك بعد كل صلاة مفروضة۔ و يقال تمام المائة (الا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد و هو على كل شيئ قدير)۔

واعلم أن قراءة هذا الذكر الذى سطرته آنفا لا يأخذ منك إلا دقيقة واحدة۔ و إذا قرأتهن عشرا بدلا عن ٣٣ فلا يأخذ منك إلا ربع دقيقة۔ وفقنى الله و إياك۔

الدليل:۔

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: قد ذهب أهل الدثور (جمع دثر و هو المال الكثير) بالدرجات العلا، والنعيم المقيم۔ فقال: ''و ما ذاك؟'' قالوا: يصلون كما نصلى، و يصومون كما نصوم، و يتصدقون و لا نتصدق، و يعتقون و لا نعتق ۔ فقال رسول الله ﷺ: ''أفلا أعلمكم شيئا تدركون به من سبقكم، و

تسبقون به من بعد ، ولا يكون أحد أفضل منكم إلا من صنع مثل ما صنعتم ؟" قالوا: بلى ، يا رسول الله ! قال : "تسبحون ، و تكبرون و تحمدون دبر كل صلاة ثلاثا و ثلاثين مرة" ۔ قال أبو صالح ( هو راوى الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله ﷺ ، فقالوا : سمع أخواننا أهل الأموال بما فعلنا ، ففعلوا مثله ، فقال رسول الله ﷺ : "ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء" متفق عليه و ليس قول أبى صالح إلى آخره إلا عند مسلم ۔

و فى رواية للبخارى : "تسبحون فى دبر كل صلاة عشرا ، و تحمدون عشرا ، و تكبرون عشرا" بدل : "ثلاثا و ثلاثين" (كما فى المشكوة رقم الحديث : ٩٦٥ ، باب الذكر بعد الصلاة)۔

قال أبو طلحة : فعلى المسلمين (فى زماننا) و خاصة حكامهم و أمراء هم و رؤساء هم أن يتخذوا أخوانهم من أهل الأموال من أصحاب رسول الله ﷺ أسوة بأن يعملوا بهذا الحديث مثل ما عملوا ، حتى يكونوا مصداقا صحيحا لقول رسول الله ﷺ المذكور فى الحديث و هو :"ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء" ۔ وفقنى الله و إياكم ۔ و للمزيد ينظر هامش رقم ١٩ ص رقم ١٣٥ لزاما۔

**{٢٠}..... الجنة فى (١٠) ثوانى بإذن الله و رحمته سبحانه:**

بشرط أن تقرأ الكلمات الواردة فى الحديث الآتى فى النهار مرة موقنا بها ، و كذلك فى الليل مرة ثانية موقنا بها ، فيوعدك رسول الله ﷺ بالجنة مقابل تلفظك بهذه الكلمات التى يمكنك قرائتها فى بضع ثوان و هى سيد الاستغفار على لسان نبينا ﷺ ، فهل رأيت صفقة أربح من هذا؟

◆....فيا باغي الخير أقبل! و خذ لنفسك من نفسك قبل ذهاب نفسك بضع ثواني واقرأها صباحا و مساءً ، واكتسب الجنة۔ لاحظ الكلمات في المربع:

**الدليل**:۔

عن شداد بن اوس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ :"سيد الإستغفار أن تقول :

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّیْ ، لَا إِلٰهَ إِلَّا اَنْتَ خَلَقْتَنِیْ، وَ اَنَا عَبْدُكَ ، وَ اَنا عَلٰی عَهْدِكَ وَ وَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ، اَعُوْذُبِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ ، اَبُوْءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَ اَبُوْءُ بِذَنْبِیْ، فَاغْفِرلِیْ، فَإِنَّهٗ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ إِلَّا اَنْتَ۔

قال: و من قالها من النهار موقنا بها، فمات من يومه قبل أن يمسى فهو من أهل الجنة و من قالها من ا لليل و هو موقن بها، فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة"۔ (رواه البخاری كما في مشكات باب الإستغفار)

﴿۲۱﴾..... عمل (۱۵) ثالية لم يحل بينك و بين دخول الجنة إلا الموت:

تستطيع أن تقرأ آيت الكرسي في ثوان معدودة بعد كل صلاة مفروضة ، فإذا داومت على ذلك لم يحل بينك و بين دخول الجنة إلا الموت بإذن الله و رحمته۔

**الدليل**:۔

عن أبي أمامة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ :"من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم يحل بينه و بين دخول الجنة إلا الموت"۔ (رواه النسائي في السنن الكبرى رقم۹۹۲۸ ، وابن السني برقم

١٢٤ فی عمل اليوم والليلة ، و صححه الألبانی فی صحيح الجامع ٢٨٢٢)

انظر آية الكرسى فى الصحيفة الآتية:

و آية الكرسى هى :﴿اللّهُ لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلاَ نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ مَن ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاَّ بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلاَ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلاَّ بِمَا شَاء وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَلاَ يَؤُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾(البقرة : ٢٥٥)

(٢٢)...... عمل (٥) ثوانى سبب لمغفرة ذنوبك:

تستطيع قــراءة الكلمات الآتية المحيطة بالمربع خلال(٥) ثوانى ، فمن قرأها حين يسمع المؤذن غفر الله عزوجل ذنوبه۔

الدليل :۔

عن سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه عن رسول الله ﷺ قال : من قال حين يسمع المؤذن :

| |
|---|
| وَ اَنَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلٰهَ إِلَّا اللّٰه وَحْدَهٗ لَا شَرِيْكَ لَهٗ،وَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَ رَسُوْلُهٗ ، رَضِيْتُ بِاللّٰهِ تَعَالٰى رَبًّا وَّ بِالْإِسْلَامِ دِيْنًا۔ |

غفرله الله عزوجل ذنوبه"۔ أخرجه مسلم فی صحيحه رقم الحديث :٣٨٦۔

و قد مر بنا قبل ذلك قول رسول الله ﷺ ما يؤيد المذكور و هو :"منقال مثل هذا ۔ أى المؤذن۔ يقينا دخل الجنة" ينظر ص رقم: ٧٠ من هذه الرسالة۔

وفى رواية لمسلم أيضا : إذا قال المؤذن (الله أكبر الله أكبر) فقال

أحدكم : (الله أكبر الله أكبر...) الخ .. من قلبه دخل الجنة" ۔ ینظر لذلك ص ۱۳۲/ ۱۳۳ هامش رقم (۱۳) من هذه الرسالة۔

و ما أرخص الصفقة هذه
و ذلك لمن يوفقه الله

﴿۲۳﴾...... سبحان الله! رضی الرحمن بحمدلتین:

ربی لا یسئل عما یفعل و هم یسئلون ، و هو الذی یقضی مایشاء و یفعل ، فسبحان من یرضی عن عبده بحمدلتین (أی بقوله :"الحمد لله" مرتین ۔ فطوبی لمن یوفق لذلك۔

الدلیل :۔

عن أنس بن مالك رضی الله عنه قال قال رسول الله ﷺ :"إن الله لیرضی عن العبد أن یأكل الأكلة فیحمده علیها ، أو یشرب الشربة فیحمده علیها" (رواه مسلم فی صحیحه رقم الحدیث :٦٨٦٨)۔

قال أبو طلحة : كل ما شئت من الطیبات : اللذیذة ، الشهیة ، المرغوبة ، المشویة و غیرالمشویة ، مالحة كانت أو حلوة ، ثم قل فی آخره : "الحمد لله"۔

ثم اشرب ما شئت عن المشروبات المباحة ، المنوعة ، الملونة المرغوبة والمكونة بالماء الحلو ، و تسكّن به عطشك ، و تستلذ بشربه ، ثم قل فی آخره : "الحمد لله" مرة ثانیة۔

فیرضی عنك ربك بقولك "الحمد لله" مرتین بعد الأكل والشرب ۔ ما أرخص الصفقة هذه إذا یرضی عنك ربك بحمدلتین یا شارب الماء و آكل الطعام! !۔

فما أحسن الطعام والشراب مع كتب اللذة والثواب

أتدرى ما هو رضوان الله ؟ قال تعالى:﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللهِ أَكْبَرُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾(التوبة:٧٢) رزقنا الله و سائر المسلمين هذه الكرامة العظيمة الباهرة آمين۔

فعلم من ذلك عظمة مكانةَ كلمة "الحمد لله" عند الله سبحانه ، و قد قال رسول الله ﷺ:"... والحمد لله تملأ الميزان ، و سبحان الله والحمد لله تملآن او تملأ ما بين السموات والأرض.." (رواه الترمذى برقم:٣٧٤٧ ج ٩ ، فى أبواب الدعوات)۔

و فى تحفة الأحوذى ٩/ ٣٥٠ : معناه أنه لو قدر ثوابهما جسما لملأ ما بين السماوات والأرض۔ انتهى۔

﴿٢٤﴾...... أخر الأذى عن الطريق فلك الجنة بإذن الله:

فما أرخص الصفقة هذه التى لا تأخذ منك إلا عدة ثوانى و لك الجنة على ذلك بإذن الله و رحمته۔

أنت فى سيارتك الفاخرة على الطريق أو تمشى على رجليك ، و رأيت فى الطريق ما يسبب الأذى لإخوانك المسلمين من غص شوك ، أو حجر يعثر به ، أو قذر ، أو جيفة و غيره ذلك مما لا يخفى عليك ، فدع الكبر، (اذا كان فيك وقانا الله من ذلك) و أخره عن الطريق إيمانا و احتسابا فلك الجنة على ذلك إن شاء الله ۔ و ما ذلك على الله بذيق يا عبدالرازق!

الدليل:۔

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :"بينما رجلٌ

يمشي بطريق ، وجد غصن شوك على الطريق ، فأخره ، فشكر الله له ، فغفر له" (رواه مسلم برقم: ٦٦١٢ في كتاب البر والصلة ، والبخاري في كتاب المظالم رقم ٢٤٧٢)۔

❁....وفي رواية لمسلم: قال رسول الله ﷺ :"مر رجل بغصن شجرة على ظهر طريق ، فقال : والله ! لأنحِّيَنَّ هذا ، عن المسلمين لا يؤذيهم ، فأدخل الجنة"۔(رواه مسلم في صحيحه برقم :٦٦١٣)۔

فمن نزل من سيارته الفاخرة لهذا العمل المبارك وكان مخلصا لله تعالى، لعله يكن أكثر أجراًمن الماشي إن شاء الله ، و يفرح ربه من عمله أكثر من عمل غيره۔

☆☆☆

## كثر الله من أمثالك يا عبد الله!

قال أبو طلحة : هل رأيت رجلا جالسا في سيارته الفاخرة مع سائقه ، فرآى حجرا أوما يؤذى الناس في الطريق بمدينة المصطفى ﷺ ، فأشار إلى السائق بإيقاف السيـــــارة بجانب الطريق ، ثم نزل منها بنفسه (لا السائق) ، و أخر الأحجار عن الطريق ثم ركب سيارته وذهب و غاب ؟ هل رأيت مثل هذا الرجل يا عبد الله؟!

قال أبو طلحة : نعم! إني رأيته في الطريق يعمل بهذا العمل (و لست أ"رى من هو؟ ولكن ربه أعلم و هو المقصود من جميع الأعمال الصالحة) و استغربت من سعيه و عمله هذا و استعداده للآخرة ، إي و الله كان يجمع الحسنات من الطريق و الشوارع ، ليثقل ميزان حسناته يوم يفر المرء من أخيه و أمه و أبيه و صاحبته و بنيه ، رأيته و كان من حسان الوجوه بمدينة المصطفى ﷺ و في لباس فاخر ، ففرحت بعمله هذا ، و قلت في

نفسی : لا و الله ؛ مازال فی المدینة عباد الرحمن الذین یمشون علی الأرض هونا ، برؤاء الکبر ، و هم متزینون بتواضع أهل المدینة السابقین الأولین رضی الله عنهم أجمعین (والحمد لله رب العالمین) ، فخرج الدعاء له من غسانة قلبی فجأة و بدون طلب ، فدعوت له فی حینه : اللهم ادخله الجنة بهذا العمل کما أدخلت عبدك الذی وجد غصن شوك علی الطریق فأخره فشکرته فغفرت له و أدخلته جنتك، و ما ذلك علیك بعزیز ، یا غفار یا عزیز۔

قلت : و إخراج الدعاء لأحد من قلب غیره و بدون طلبه : هو برکة طاعته التی اکتسبها ، ولا ریب أن للطاعة والخیر برکات کما ورد ذلك فی الکتاب والسنة (انظر تفصیل ذلك فی کتابنا (جبال الحسنات بدقائق معدودات )

و القیام بإماطة الأذی عن طریق المسلمین فهو و إن کانهینا فی أعین الناس ، لکنه لیس بهین عند رب الناس ! أیها الناس کما یظهر ذلك من الحدیث فإنه تعالی غفر لعبده علی مثل هذا العمل الیسیر۔

و یفهم من هذا الحدیث أیضا أن من یسبب أذی لإخوانه المسلمین و إن کان ذلك هینا عند الناس مثل رمی الأذی فی الطریق ، فلیس ذلك بهین عند رب الناس فافهم جیدا ، و لا تؤذی من هو دونك من الخدم والخادمات و الأقربین و غیرهم من المسلمین من کانو و حیث کانو ۔ فکل من کان قلبه مسکنا للشهادتین فهو لیس بهین عند الله۔ فافهم حق الفهم و ما أحسن ما قال الشاعر فی هذا المعنی:

لا تؤذ نملا إن أرت کما لکا

فإن لها نفسا تطیب كما لكا

☆☆☆

اللّهمّ اهدنا الصراط المستقيم آمين۔

﴿۲۵﴾...... المغفرة علی المصافحة بإذن الله و رحمته سبحانه:

لا تأخذ مصافحتك لأخيك المسلم من الوقت إلا خمس ثوان أو أقل ، و هو سبب في زيادة الحب بينك و بين أخيك المسلم، و ذهاب الشحناء والبغضاء والغل كما ورد ذلك في الحديث۔

و ثانيا : أن المسلم لا يفترق عن أخيه المسلم بعد المصافحة إلا و يكون قد غفر الله لهما۔ سبحان الله ! ما أعظم شأن مصافحة المسلم لأخيه المسلم!

الدليل:۔

عن البراء رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: ''ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر الله لهما قبل أن يتفرقا'' ۔ (رواه أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن ۔(المتجر الرابح رقم :۱۷۱۳ للدمياطي رحمه الله) ۔

وفي رواية لأبي داود قال: قال رسول الله ﷺ : ''إذا التقى المسلمان، فتصافحا ، و حمدا لله ، و استغفراه فغفر الله عزوجل لهما'' ۔ و ذكر في هامش المتجر الرابح بعد بيان هذين الحديثين : رواه أبو داود برقم :۵۲۱۲) والترمذي رقم:(۲۷۲۷) و قال : هذا حديث حسن غريب ثم قال : حسنة الألباني في صحيح الجامع الصغير (۵/۵۶۵۴) والسلسلة الصحيحة(۵۲۴)۔

......واعلم يقينا أيها الأخ الكريم : أن عمل المسلم و لو كان صغيرا في

أعين الناس فهو عظيم القدر عند رب الناس، لأن مصدره رب العرش العظيم، و نزل منه إلى نبيه العظيم صلوات الله و سلامه عليه. فكيف لا يكون هذا العمل عظيما، و قد نزل من العظيم الجليل إلى عبده العظيم و نبيه الكريم الذى شهد الله بخلقه العظيم فى كتابه العظيم قائلا: ﴿وإنك لعلى خلق عظيم﴾(ن:٤)

وفقنى الله و إياكم للتأسى بالنبى الكريم صلوات الله و سلامه عليه.

وللمزيد ينظر ص رقم:(١٣٧) و هامش رقم (٢٥) من هذه الرسالة.

﴿٢٦﴾...... الجنة بسجدة واحدة بإذن الله و رحمته سبحانه

قد نرى بعض الناس، لا، بل أكثرهم عن هذه النعمة محرومين، و ما هذه النعمة ؟ الجواب: هى نعمة السجدة التى يتركها كثير من الناس المسبوقين حيث يأتى أحدهم و الإمام ساجد، فيقف و لا يبادر بالسجدة، بل ينتظر رجوعه إلى القيام، ثم يلحق به، كأنه ثقل عليه أن يسجد للذين يسجد له من فى السموات و من فى الأرض.

أيها المصلى! اصنع كما يصنع الإمام، و اركع إذا ركع و كن مع الراكعين، واسجد إذا سجد و كن من الساجدين واقترب من رب العالمين رب السموات السبع و الأرضين، فلا تحسبه ثقلاً عليك، بل اغتنمها، ولا تكرهها أبدا، لأن نبيك ﷺ يقول: "حفت الجنة بالمكاره و حفت النار بالشهوات" كما فى الصحيح

فاسجد فاقترب منه سبحانه. ثم قل فى سجدتك هذه﴿ اللهم اغفرلى﴾ كما ورد ذلك فى الحديث، عسى أن صادف قولك هذا ساعة الإجابة، فيغفر الله لك قبل أن ترفع رأسك من تلك السجدة، و ما ذلك على الله

بعزيز ياعبد العزيز!

الدليل:۔

١﴾...... قال رسول الله ﷺ: "اذا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان يبكى و يقول :"ياويلتى! أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة ، و أمرت بالسجود فأبيت فلى النار"۔(رواه مسلم برقم :١٣٣ فى الإيمان، باب اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة)

الدليل:۔

٢﴾...... فقد بوب الترمذى فى سننه "باب ماذكر فى الرجل يدرك الإمام ساجدا كيف يصنع ؟" وفيه :

قال رسول الله ﷺ: "اذا أتى أحدكم الصلاة و الإمام على حال فليصنع كما يصنع الإمام"۔

قال ابو عيسى (الترمذى) : والعمل على هذا عند أهل العلم قالوا: إذا جاء الرجل و الإمام ساجد فليسجد و لا تجزئه تلك الركعة إذا فاته الركوع مع الإمام۔

ثم قال : و اختار عبد الله بن المبارك أن يسجد مع الإمام ، و ذكر عن بعضهم فقال : لعله لا يرفع رأسه من تلك السجدة حتى يغفر له" انتهى۔

●....و ذكر الحافظ فى الفتح ٣/٥ و قال : قال الحسن : وددت أنى أعلم أن الله قبل لى سجدة واحدة" انتهى۔

●....وقال لقمان الحكيم لابنه : "يابنيّ ! أكثر منقول : رب اغفرلى ، فإن لله ساعة لايرد فيها سائل" ۔ (الدر المنثور :٥/٦٢ للسيوطى رحمه الله)۔

وللمزيد ينظر هامش رقم(٢٦)، صفحة رقم :(١٣٩) من هذه الرسالة ،

فإنه مبحث نافع باذن الله۔

﴿٢٧﴾..... لزول (٥٠٠) رحمة خلال دقيقة واحدة:

تستطيع أن تصلي و تسلم على رسول الله ﷺ مرة في دقيقة و ذلك بصيغة

.......﴿صلى الله عليه وسلم﴾.......

فيصلي عليك الله بها(٥٠٠) مرة ، لأن الصلاة الواحدة بعشر أمثالها۔

الدليل:۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :"من صلى عليّ واحدة صلى الله عليه عشرا" ۔(رواه مسلم رقم٩١١ ، و أبو داود رقم ١٥٣٠ ، والترمذي رقم:٤٨٥ ، و النسائي رقم الحديث :١٢٩٥)۔

قال الشوكاني رحمه الله في تحفة الذاكرين ص ٣٤ : و في بعض ألفاظه: "من صلى على مرة واحدة كتب الله له بها عشر حسنات، كذا في سنن الترمذي۔ و في لفظ لأحمد النسائي : ؟؟من صلى عليَّ صلاة واحدة صلى الله عليه بهاعشر صلوات ، و حط عنه بها عشر سيئات ، و رفع بها عشر درجات" و أخرجه أيضا ابن حبان في صحيحه ، والحاكم في مستدركه ، و قال صحيح الإسناد و أقره الذهبي ، انتهى ما ذكره الشوكاني رحمه الله۔

فبهذا الحساب في اليوم (٥٠٠)رحمة و(٥٠٠) حسنة خلال دقيقة واحدة لقائلها ۔ و رفع درجات بعدد (٥٠٠) درجة۔

و محو السيئات بعدد (٥٠٠) أيضا (على دقيقة واحدة فكيف لو زدت ۔

فهل من مجيب!؟

●.....في الشهر(٥٠٠) ×٣٠=(١٥,٠٠٠) حسنة و رحمة و محو السيئات و رفع

الدرجات۔

❁....فی السنة (۱۵,۰۰۰)×۱۲=(۱۸۰,۰۰۰) حسنة رحمة و محو السيئات و رفع الدرجات۔

❁....في (۲۰) سنة(۱۸۰,۰۰۰)×۲۰=(۳,٦۰۰,۰۰۰ حسنة و محو السيئات و رفع الدرجات۔

وفقني الله و إياك لإكتساب هذا المجموع الهائل من الرحمة والحسنات و رفع الدرجات و محو السيئات آمين۔



## أتدرى أنها من أفضل العبادات؟

ذكر القرطبي رحمه الله في أحكام القرآن ١٤/ ١٥١ مفسر لقوله تعالى :﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيماً ﴾: قال سهل بن عبد الله رحمه الله : "الصلاة على محمد ﷺ أفضل العبادات ، لأن الله تعالى تولاها هو و ملائكته ، ثم أمر بها المؤمنين ، و سائر العبادات ليس كذلك ، اهـ

☆ قال أبو طلحة : أذا كان الآمر بالصلاة والسلام على رسوله ﷺ يصلى عليه بنفسه و يسلم ما يليق بشانه۔

بهذا بدا للعالمين كماله ﷺ۔

☆ و يصلى عليه ﷺ الملائكة المقربون المعصومون بأمره سبحانه۔

☆ ويصلى عليه ﷺ أولياء الله و عباده الصالحون أجمعون۔

☆ أو قل هكذا : يصلى عليه مالك السموات السبع و الأرضين۔

☆ و يصلى عليه أهل السماء و أهل الأرض من أقطار السموات و

الأرض۔

❁❁❁

**فهل للإقتداء و التقليد موضوع أرفع من هذا ؟ لا والله ،**

فـ ﴿فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ﴾ ومن أراد البسط فى ذلك فليراجع كتابنا ''جبال الحسنات'' الكبير۔

هذا آخر ما أوردناه فى هذه الرسالة الوجيزه ، و أرجو من الله أن يتحقق الهدف من تسطيرها ، و أن يوفقنى الله و إياكم للعمل على ذلك۔ آمين يا رب العالمين۔ وسلام على المرسلين والحمدلله رب العالمين۔

❁❁❁

## أفضل طريقة لإغتنام الدقيقة

فالآن نذكر بعض ما ذكره فضيلة الشيخ محمد بن إبراهيم الحمد فى أهمية الوقت والدقيقة فى مطويته المطبوعة ، فإنها نافعة بإذن الله :

فيقول الشيخ حفظه الله و رعاه:

الحمد لله و الصلاة والسلام على رسول الله و بعد : فإن الوقت هو عمر الإنسان ، و من أجل ما يصان عن الإضاعة والإهمال ، والحكيم الخبير من يحافظ على وقته ، فلا يتخذه وعاء لأنجس الاشاء و أصخف الكلام بل يقصره على المساعى الحميدة و الأعمال الصالحة التى ترضى الله ، و تنفع الناس ؛ فكل دقيقة من عمرك قابلة لأن تضع فيها حجرا يزداد به صرح مجدك ارتفاعا ، و يقطع به قومك فى السعادة باعا أو ذرعا۔

فإن كنت حريصاً على أن يكون لك المجد الأسمى ، و لقومك الساعدة العظمى ، فدع الراحة جانبا ، واجعل بينك و بين الله و حاجباً۔

هذا و إن الدقيقة من الزمن يمكن أن يُفعل فيها خيرٌ كثير و ينال بها أجر كبير، دقيقة واحدة فقط يمكن أي تزيد في عمرك، في عطائك، في فهمك، في حفظك، في حسناتك، و رفع درجاتك، و محو سيئاتك، دقيقة واحدة تكتب في صحيفة أعمالك إذا عرفت كيف تستثمرها و تحافظ عليها:

احرص على النفع الأعم من الدقيقة
إن تنسها تنس الأهم بل الحقيقة

و فيما يلي من أسطر ذكر لمشاريع استثمارية تستطيع إنجازها في دقيقة واحدة بإذن الله:

(١):ـ في دقيقة واحدة تستطيع أن تقرأ سورة الفاتحة(٧) مرات سردا و سرا، وحسب بعضهم حسنات قراءة الفاتحة فإذا هي أكثر من (١٤٠٠) حسنة؛ فإذا قرأتها (٧) مرات يحصل لك بإذن الله أثر من (٩٨٠٠) حسنة، و كل هذا في دقيقة واحدة.

(٢):ـ و في دقيقة واحدة تستطيع أن تقرأ سورة الإخلاص ﴿قل هو الله أحد﴾ (٢٠) مرة سردا و سرا، و قراءتها مرة واحدة تعدل ثلث القرآن، فإذا قرأتها عشرين مرة فإنها تعدل القرآن (٧) مرات، و لو قرأتها كل يوم في دقيقة واحدة (٢٠) مرة، لقرأتها في الشهر (٦٠٠) مرة، و في السنة (٧٢٠٠) مرة، و هي تعدل في الأجر قراءة القرآن(٢٤٠٠) مرة. (ينظر لذلك من صفحة رقم ٣٦ إلى ص رقم ٤٥ لزاما من هذه الرسالة.)

(٣):ـ تقرأ وجهاً من كتاب الله في دقيقة.

(٤):۔ تحفظ آية قصيرة من كتاب الله في دقيقة۔
(٥):۔ في الدقيقة الواحدة تستطيع أن تقول: "لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كلي شيئ قدير (٢٠) مرة، و أجرها كعتق (٨) رقاب في سبيل الله من ولد إسماعيل۔
(٦):۔ في دقيقة واحدة تستطيع أن تقول "سبحان الله و بحمده" (١٠٠) مرة، ومن قال ذلك في يوم غفرت ذنوبه و أن كان مثل زبد البحر۔
(٧):۔ و في دقيقة تستطيع أن تقول: "سبحان الله و بحمده سبحان الله العظيم" (٥٠) مرة، وهما كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن، كما روى البخارى و مسلم۔ ولي فيها رسالةجريان شرح كلمتان۔
(٨):۔ و قال صلى الله عليه وسلم: لأن أقول: (سبحان الله، و الحمد لله، و لا إله إلا الله، والله أكبر، أحب إليَّ مما طعلت عليه الشمس) رواه مسلم۔ و في الدقيقة أن تقول هذه الكلمات جمعيا أثر من (١٨) مرة، و هذه أحب الكلام إلى الله، وهي أفضل الكلام، ووزنهن في الميزان ثقيل كما ورد في الحديث الصحيح۔ونظر للمزيد عينان تجريان شرح كلمتان ملحق بالفتاوىٰ شيخ حسن جان۔
(٩):۔ في الدقيقة الواحدة تستطيع أن تقول: " لا حول و لا قوة إلا بالله " أكثر من (٤٠) مرة، و هي كنز من كنوز الجنة كما روى البخارى و مسلم، كما أنها سبب عظيم لتحمل المشاق، والتضلع بعظيم الأعمال۔
(١٠):۔ في دقيقة واحدة تستطيع أن تقول: "لا إله إلا الله(٥٠) مرة تقريبا و هي أعظم كلمة، و أفضل الذكر، فهي كلمة التوحيد، والكلمة

الطيبة ، والقول الثابت ومن كان آخر كلامه دخل الجنة ، إلى غير ذلك مما يدل على فضلها وعظمتها۔

(١١):۔ وفي دقيقة واحدة تستطيع أن تقول "سبحان الله وبحمده ، عدد خلقه ، ورضا نفسه ، وزنة عرشه ، مداد كلماته" أكثر من (١٥) مرة ، وهي كلمات تعدل أضعافا مضاعفة ، من أجور التسبيح والذكر كما صح عنه صلى الله عليه وسلم ۔

(١٢):۔ في دقيقة واحدة تستغفر الله عزوجل أكثر من (١٠٠) مرة بصيغة: "استغفر الله" ؛ ولا يخفى عليك فضل الإستغفار : فهو سبب للمغفرة ، ودخول الجنة ، وهو سبب للمتاع الحسن ، وزيادة القوة ، ودفع البلايا ، وتيسير الأمور ، ونزول الأمطار ، والإمداد بالأموال والبنين ۔

(١٣):۔ تلقى كلمة مختصرة في دقيقة واحدة وربما يفتح الله بها من الخير ما لا يخطر ببالك۔

(١٤):۔ في الدقيقة الواحدة تستطيع أن تصلي على النبي صلى الله عليه وسلم (٥٠) مرة بصيغة "صلى الله عليه وسلم" فيصلي عليك الله مقابلتها (٥٠٠) مرة ، لأن الصلاة والواحدة بعشر أمثالها۔

(١٥):۔ في الدقيقة الواحدة تستطيع أن تتفكر في خلق السموات والأرض ، فتكون من أولي الألباب الذين أثنى الله عليهم في كتابه الكريم۔

(١٦):۔ في الدقيقة الواحدة ينبعث قلبك إلى شكر الله ، ومحبته ، وخوفه ، ورجائه والشوق إليه ، فتقطع مراحل في العبودية ، وقد تكون حينئذ مستلقيا على فراشك أو سائر في طريقك۔

(١٧):۔ في الدقيقة الواحدة تستطيع أن تقرأ أكثر من صفحتين في كتاب مفيد يسير الفهم۔

(١٨):۔ في الدقيقة الواحدة تستطيع أن تصل رحمك عبر الهاتف۔

(١٩):۔ ترفع يديك و تدعو بما شئت من جوامع الدعاء في دقيقة۔

(٢٠):۔ تسلم على عدد من الأشخاص و تصافحهم في دقيقة۔

(٢١):۔ تنهى عن منكر في دقيقة۔

(٢٢):۔ تأمر بمعروف في دقيقة۔

(٢٣):۔ تقدم نصيحة لأخ في دقيقة۔

(٢٤):۔ تشفع شفاعة حسنة في دقيقة۔

(٢٥):۔ تواسي مهموما في دقيقة۔

(٢٦):۔ تميط الأذى عن الطريق في دقيقة۔

(٢٧):۔ اغتنام الدقيقة الواحدة يبعث على اغتنام غيرها من الأوقات الطويلة المهدرة...

و أخير فبقدر اخلاصك و مراقبتك يعظم أجرك ، و تكثر حسناتك۔

و اعلم أن معظم هذه الأعمال لا يكلف شيئا، فلا يلزمك طهارة ، أو تعب ، أو بذل جهد ، بل قد تقوم به و أنت تسير على قدميك ، أو على السيارة ، أو و أنت مستلق ، أو واقف ، أو جالس ، أو تنتظر أحدا۔

كما أن هذه الأعمال من أعظم أسباب السعادة ، وانشراح الصدر ، و زوال الهموم والغموم... انتهى ما ذكره الشيخ محمد ابن إبراهيم الحمد حفظه الله۔

والسلام عليكم و رحمة الله و بركاته۔



## الهوامش السابقة

☆ (هامش رقم٤) قال ابو طلحة : أمر الله تعالى نبيه المعصوم ﷺ قائلا :﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾(محمد:١٩)

و كذلك بفضل الله تعالى ملائكته أن يدعوا للمؤمنين فقال : ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ، رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدتَّهُم وَمَن صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ،وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَن تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾(غافر:٧ـ٩)۔

و قال رب العزة والجلال :﴿وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾(الشورى:٥)

و أثنى المولى على المؤمنين الذين يستغفرون لإخوانهم المؤمنين من فوق سبع سموات حيث قال:﴿وَالَّذِينَ جَاؤُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِّلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾(الحشر:١٠)

☆ فإذا كان المصطفى المعصوم ﷺ يستغفر للمؤمنين بأمره سبحانه، و كذلك الملائكة المقربون يستغفرون لمن فى الأرض من المؤمنين۔

☆ و المؤمنون يستغفرون لإخوانهم المؤمنين و يثنى عليهم ربهم من فوق سبع سماوات۔

فهل للإقتداء والتقليد موضع أرفع من هذا۔

فاستغفروه أيها الناس إنه هو الغفور الرحيم و ما أعظم شأن الاستغفار و مكانته عند الله سبحانه : فإنه كما أن وجود المصطفى ﷺ على وجه الأرض في حياته كان يدفع عذا ب الله من عباد الله ، فكذلك الاستغفار يدفع عذاب الله من عباد الله ، فكذلك (الاستغفار يدفع عذاب الله من عباد الله و هم يستغفرون، قال تعالى :﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾(الأنفال:٣٣) اللهم اجعلنا من المستغفرين۔ انتهى۔

☆ هامش رقم(٥) ذكره ابن السنى فى عمل اليوم و الليلة رقم(١٦٢) و ذكره الذهبى فى الميزان ٦٦٨/١ فى ترجمة خليل بن مرة و ازهر بن عبد الله قال الحفاظ فى التقريب صدقو تكلموا فيه للنصب ، و جزم البخارى بأنه ابن سعيد اهـ۔ و قال الذهبى فى الميزان ١٧٣/١ تابعى حسن الحديث لكنه ناصبى ، ينال من على رضى الله عنه اهـ۔

☆ هامش رقم (٦) : اخى فى الله : تستطيع الحصول على الأجر المذكور خلال قيامك وقعودك وقيادتك لسيارتك ، و خلال عملك فى ساعات الفراغ بشرط أي تكون حافظا لهذه الكلمات المذكورة أو تكون هذه الرسالة فى جيبك فتقرأها منها۔ وفقنى الله و إياك۔

☆ هامش رقم ٨: و رواه الترمذى و صححه والنسائى إلا أنهما قالا: (و تحط) بغير ألف قبل الواو۔ قال البرقانى فى كتابه : و رواه شعبة و أبو عوانه و يحيى القطان عن موسى الذى رواه مسلم من جهته فقالوا : (ويحط) بغير ألف (أو) والله اعلم۔ (ينظر لذلك المتجر الرابح رم الحديث:(١٢٥٠)۔

☆ هامش رقم :۱۲:(و أخرجه الترمذی رقم ۳٤۲۹ فی الدعوات ، و ابن ماجه رقم ۲۲۳۵ فی التجارات ، و أحمد فی مسنده كما فی الفتح الرحمانی ٢٥٦/٤ ، والدارمی فی سننه رقم ٢٦٩٥ ، قال المنذری فی الترغيب والترهيب :۵۳۱/۱ بعد ما عزى الحديث للترمذی : قال الملی : و إسناده متصل حسن ، رواته ثقات اثبات ، و فی أزهر بن سنان خلاف ، و قال ابن عدی : أرجو انه لا بأس به۔

و أخرجه الحاكم أيضا من رواية حفص بن غياث عن هشام بن حسان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضی الله عنهما عن النبی ﷺ بلفظ:

(من دخل السوق فباع فيها واشترى فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك و له الحمد يحيى و يميت و هو على كل شيئ قدير) كتب الله له ألف ألف حسنة ، ومحا عنه ألف ألف سيئة ، و بنى له بيتا فی الجنة) قال الحاكم: هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين انتهى۔ واقره الذهبی (ينظر هامش عمل اليوم والليلة لابن السنی رقم الحديث :(۱۸۲) صفحة (۱۲۱) طبع بيروت۔

☆ هامش رقم ۱۳ : فعن عمر بن الخطاب رضی الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ : "إذا قال المؤذن :(الله أكبر الله أكبر) فقال أحدكم : الله أكبر الله أكبر ،ثم قال : (اشهد أن لا إله إلا الله) قال : أشهد إن لا إله إلا الله ، ثم قال : (أشهد أن محمد رسول الله) قال : أشهد أن محمدا رسول الله ، ثم قال (حی على الصلاة ) فقال : لا حوله و لا قوة إلا بالله ثم قال (حی على الفلاح ) قال : لا حول و لا قوة إلا بالله ثم قال : ( الله أكبر الله أكبر) قال : الله أكبر الله أكبر ، ثم قال : (لا إله إلا الله) قال: لا إله إلا

الله ، من قلبه ، دخل الجنة" (رواه مسلم فى صحيحه كما فى المشكوة باب فضل الأذان)۔ فما أرخص الصفقة هذه ، فهل من مجيب ؟!

☆ هامش رقم(۱۸)



## هذا عطاؤنا

و هناك قصة غريبة حول هذا الموضوع ، اكتبها مشجعا لإخوتى فى الله عسى الله أن ينفعهم بذلك و هى ۔

عرضت لى هذه القصة فى الأيام التى انقل فيها هذا الحديث على بياض صفحاتى .. فحينما رجعت من مقر عملى (مطابع الرشيد بالمدينة المنورة) منهكا متعبا بعد صلاة الظهر إلى بيتى ، و تأخرت ذلك اليوم فى الرجوع إلى البيت عن وقتى المعتاد ، فدخلت البيت وتناولت طعام الغداء ، فلما فرغت من الغداء و دخلت الحمام لأغسل يداى و أتمضمض.. فإذا رأيتنى مقبلا على الوضوئگ ، فخطر ببالى أن أصلى به ركعتين ، وذلك اتباعا لسنة بلال رضى الله عنه و كانت تعجب النبى ﷺ حتى سأله عنها بعد رجوعه ﷺ من المعراج۔

فثقل هذا التفكير على نفسى بسبب ضيق الوقت و الثقل والتعب الذى كان فى بدنى ، و لما كنت أريد أن أقيل قبل الذهاب إلى العمل مرة ثانية ، كان فى تفكيرى هذا الأمر ، و قبل أن أتم الوضوء خطرت فى بالى هذه الآية الكريمة : ﴿هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب﴾

ثم تلتها آية أخرى فى ذهنى و هى :﴿كلا نمد هؤلاء و هؤلاء من عطاء ربك و ما كان عطاء ربك محذورا﴾ (بنى إسرائيل:۲۰) ، و

تذكرت أيضا قول النبي ﷺ في الصحيح :"حفت الجنة بالمكاره، و حفت النار بالشهوات" فوالله أحسست بإنشراح في صدري حين تذكرت الآيتين و قول الرسول ﷺ المذكور - و كأن قائلا يقول بداخلي : يا أبا طلحة ! لاريب أنه عطاء رباني، و توفيق منه، فاغتنم العمل به، واخلص النية لربك جل و علا، و اقدره حق قدره - ثم تذكرت عظمة هذا العمل عند ربي، و تذكرت الثواب المذكور في الحديث السالف الذكر ففهمت مفهوم الآيتين المذكورتين أعلاه، و قلت في نفسي : لا ريب أنه عطاء رباني قد من الله عليّ .. فلذا قبلته طوعاً و فرحاً فأتممت الوضوء، و قرأت الدعائين المذكورين في الحديث ايماناً و احتسابا.. و ركعت ركعتين شكرا لله على نعمائة وما توفيقي إلا بالله العلي العظيم، فما زلت منذ ذلك اليوم بأني لم أتطهر طهورا في ساعة من ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لي أن أصلي " و ما توفيقي إلا بالله وأرجو أن لا يحرمني ربي من ذلك ما دمت على قيد الحياة : والحمد لله حمدا لا انقطاع له و ليس إحسانه عنا بمقطوع فما أرخص هذه الصفقة بأن من توضأ و أحسن الوضوء.. ثم قال فصلي ركعتين مقبلا عليهما بقلبه و وجهه وجبت له الجنة، و أجود منه ما أخبره ﷺ : "ما منكم من أحد يتوضأ (فيسبغ) الوضوء ثم يقول:"اشهد أن لا إله إلا الله و أن محمدا عبد الله و رسوله" إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء - فهل من مشترى ؟ و هل من مجيب؟

فمن شترى قبة من عدن عالية

في ضل طوبى رفيعات مبانيها

دلالها المصطفى و الله بائعها
ممن أراد وجبريل مناديها

## وما هي سنة بلال رضي الله عنه التي كان يتعجب منها النبي ﷺ؟

فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لبلال عند صلاة الفجر :"يا بلال حدثني بأرجي عمل عملته في الإسلام؟ فإني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة" قال : ما عملت عملا أرجي عندي أني لم أتطهر طهورا في ساعة من ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لي أني أصلي"(البخاري مع الفتح ٤١/٣ ، كتاب التهجد باب فضل الطهور بالليل والنهار و فضل الصلاة بعد الوضوء بالليل والنهار)۔

و ذكر الحافظ في الفتح ٤٢/٣ : وقال : وقد وقع في حديث بريدة رضي الله عنه المذكور :"يا بلال! بم سبقتني إلى الجنة" و هذا ظاهر في كونه رأه داخل الجنة۔ انتهى۔

☆ هامش رقم ١٩ : واعلم أن هذه هي التسبيحات التي علمها رسول الله ﷺ لفلذة كبده السيدة فاطمة: سيدة نساء أهل الجنة رضي الله عنها حينما "اشتكت ما تلقى من الرّحى في يدها ، و أتى النبيُّ ﷺ سبئى، فانطلقت فلم تجده ، ولقيت عائشة رضي الله عنها ، فأخبرتها ، فلما جاء النبي ﷺ أخبرته عائشة بمجئ فاطمة إليها ، (قال علي رضي الله عنه) فجاء النبي ﷺ إلينا ، و قد أخذنا مضاجعنا ، فذهبنا نقوم ، فقال النبي ﷺ :" على مكانكما " فقعد بيننا حتى وجدت برد قديميه على صدري ، ثم قال :"ألا أعلم كما خيرا مما سألتما؟ إذا أخذتما مضاجع كما ، أن

تكبر الله أربعا و ثلاثين ، و تسبحاه ثلاثا و ثلاثين ، و تحمداه ثلاثا و ثلاثين ، فهو خير لكما من خادم" (رواه مسلم برقم ٦٨٥٣ باب التسبيح أول النهار و عند النوم)۔

و هذه هي التسبيحات التي ما ترك العمل بها سيدنا على رضى الله عنه لا في السراء ولا في الضراء حتى قال رضى الله عنه :( ما تركته منذ سمعته من النبي ﷺ ، قيل له : و لا ليلة صفين ؟ قال : و لا ليلة صفين ) ۔ رواه مسلم برقم ٦٨٥٥ ، والبخاري في كتاب النفقات برقم :٥٣٦٥۔)

مراده رضى الله عنه:(أنه لم يشتغل مع ما كان فيه من الشغل بالحرب عن قول الذكر المشار إليه ۔ قال الحافظ في الفتح)۔

فعلينا أن نتمسك بماعلمها و أحبها رسول الله ﷺ لفلذة كبدها: سيدة نساء أهل الجنة رضى الله عنها من التسبيحات ، و نقرأها عند النوم و بعد الصلوات ، مهما كانت الأحوال ، كما فعل ذلك سيدنا على رضى الله عنه ۔ وفقنى الله و إياكم لذلك۔

☆ وما أدراك ما ليلة صفين : ذكر الحافظ في الفتح ١١/١٢٧ و قال : والمراد بليلة صفين الحرب التي كانت بين على و معاوية رضى الله عنهما بصفين ، و هي بلدة معروف بين العراق والشام ، و أقام الفريقان بها عدة أشهر ، و كانت بينهم وقعات كثيرة ، لكن لم يقاتلوا في الليل إلا مرة واحدة و هي ليلة الهرير بوزن عظيم ، سميت بذلك لكثرة ما كان الفرسان يهرون فيها ، و قتل بين الفريقين تلك الليلة عدة آلاف ، و أصبحوا وقد اشرف على و أصحابه على النصر ، فرفع معاوية وأصحابه المصاحف ، فكان ما كان من الإتفاق على التحكيم و انصراف كل منهم إلى بلاده ... و كانت صفين سنة

۳۷ھ۔ اھ۔

☆ هامش رقم :۲۵ : و فی هامش عمل الیوم و اللیلة لابن السنی ص ۱۲۷ : قال : و أخرجه أبوداود رقم : ۵۲۱۱ فی الأدب (باب فی المصافحة) و أخرجه ابو داود الطیالسی کما فی "منحة المعبود لترتیب مسند الطیالسی ابی داود)) ۱ / ۳٦٤ ، و أخرجه ابو داود السجستانی رقم : ۵۲۱۲ ، والترمذی رقم : ۲۷۲۷ ، و ابن ماجه رقم :۳۷۰۳ ، و أحمد فی مسنده : ٤/۲۸۹ ، من طریق ابی إسحاق عن البراء بن عازب رضی اللّٰه عنه بلفظ : "ما من مسلمین یلتقیان، فیتصافحان ، إلا غفر لهما قبل أن یتفرقا"۔ قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب ، من حدیث ابی إسحاق عن البراء۔ انتهی۔

☆ هامش رقم :۲٦ :واعلم أن الإنسان لا یمنعه من السجدة إلا الشیطان ، لأنه للإنسان عدو مبین ، و لأنه لیس شیئ اثقل علی الشیطان من السجود لما لحقه ما لحقه من الامتناع عن السجود لآدم علیه السلام کما فی الحدیث المتقدم۔

وهذا الذی لا یسجد مع الإمام و یثقل علیه هذه السجدة فهو مسکین لا یدری عن حقیقة السجدة و مکانتها و فضائلها:

فإذا کنت لا تدری فتلك مصیبة
و إن کنت تدری فالمصیبة أعظم

حدیث السجدة ، وما السجدة ؟ و ما أدراك ما السجدة ؟؟!

ألا تری أنه قد خصها اللّٰه تعالی لنفسه فقط لا یجوز لغیر تعلای ، "اللّٰه أکبر" ، و هی من أحدی الفرائض المفروضة فی الصلاة ، و من عظمة شأنها

و رفعة مكـانتها انـه عبر عن الصلاة بالسجود ـ أفضل العبادات ـ و قد ساغ هذا لاطلاق فى كتاب اللّه تعالى و سنة رسوله ﷺ۔

و من شأن السجدة أن اللّه تعالى قد أنزل سورة باسم السجدة فى كتابه العزيز و أمر أمر ندب بالسجدة إذا مر بها۔

و قد ورد عدد السجدات فى كتاب اللّه (١٥) و (١٤) و (١١) على حسب اختلاف الفقهاء فيها۔

و لا تخلو كتب أهل الحديث من تبويب فضل السجود كما بوّب البخارى فى صحيحه

## "باب فضل السجود ثم أورد الحديث و فيه :

"... حتى إذا اراد اللّه رحمة من أراد من أهل النار أمر اللّه الملائكة أن يخرجوا من كان يعبد اللّه ، فيخرجونهم و يعرفونهم بآثار السجود ، و حرم اللّه على النار أن تأكل أثر السجود فيخرجون من النار ، فكل ابن آدم كله النار إلا أثر السجود فيخرجون من ا لنار قد امتحشوا ـ أى احترقوا ـ " الحديث۔

و فى رواية للبخارى فى كتاب ذكر الأنبياء و فيه "والذى نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلاً فيكسر الصليب ، و يقتل الخنزير ، و يضع الجزية ، و يفيض المال ، حتى لا يقبله أحد ، و حتى تكون السجد ة خيرا له من الدنيا و ما فيها ..." الحديث ـ سبحان اللّه ! ما أعظم شأن السجدة و لمن يوفقه اللّه لها۔

والأحاديث فى فضل السجدة كثيرة جداً تركناها للاختصار فمن أراد

البسط فی ذلک فلیراجع کتابنا "جبال الحسنات" الکبیر۔



# دا حديث يا رب بحق محمد صلى الله عليه وسلم لما غفرتني حديث دی که نه؟

(۱):۔سوال:......

ماتقرير کاوه يوه اهل حديث انکار وکړی ويل يې دا حديث نه دی:

"أخرج الحاکم (ص۱۶۱۵/۲) والبيهقی والطبرانی فی الصغير (ص۸۳/۲) و أبو نعيم وابن عساکر عن عمر بن الخطابؓ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لما اقترف آدم الخطيئة قال: يا رب! بحق محمّد لما غفرت لی، قال: و کيف عرفت محمدًا؟ قال: لأنك لما خلقتنی بيدك و نفخت فیّ من روحك رفعت رأسی فرأيت علی قوائم العرش مکتوباً لا إله إلا الله محمّد رسول الله، فعلمت أنك لم تضف إلی اسمك إلا أحبّ الخلق اليك، قال: صدقت يا آدم! لولا محمد ما خلقتك۔ اهـ".

له دې وروسته دغه حديث په معجم صغير للطبراني کي مع السند و المتن ميلاو سو:

"حدثنا محمد بن داود بن أسلم الصدفی المصری ثنا أحمد بن سعيد المدنی الفهری ثنا عبد الله بن إسماعيل المدنی عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر بن الخطابؓ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أ‘نب آدم الذنب الذی أذنبه رفع رأسه إلی العرش فقال: أسئلك بحق محمد ألا غفرت لی، فأوحی الله إليه: ما محمد؟ و من محمد؟ و من محمد؟ فقال: تبارك اسمك لما خلقتنی رفعت رأسی إلی عرشك فإذا فيه

مکتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فعلمت أنه ليس أحد أعظم عندك قدراً ممن جعلت اسمه مع اسمك ، فأوحى الله عزوجل إليه : يا آدم ! إنه آخر النبيين من ذريتك و إنّ أمته آخر الأمم من ذريتك و لو لاه يا آدم خلقتك۔"

قال الطبرانی، لا يروی إلا بهذا الإسناد وتفرّد به أحمد بن سعيد ، انتهی - و قال القسطلانی فی المواهب (ص ۱/۶۲) رواه بيهقی من حديث عبد الرحمن بن زيد بن اسلم ضعيف و قال ذهبی موضوع .

جواب :......

هغهٔ حدیث په در منثور کي علامه سیوطيؒ لیکلی دی .فرمایي :(ص۶/۱۰) "و أخرج ابن سعد عن ابن ابی مليكة ان سماء بنت ابی بكر صديقؓ كان تصدع فتضع يدها على رأسها و تقول بذنبی و ما يغفره الله أكثر" .

## د علامه قسطلاني تاريخ پيدائش:

(۲):۔سوال :......

د علامه قسطلاني تاريخ د پیدائش په مقدمه لامع (ص۱۳۰) کي (۲۲) د ذی قعده ۸۵۱ء سنه لیکلی دی . پر دغه صفحه د شاه عبد العزیز په بستان المحدثین کي (۲۱) ذی قعده لیکلی دی . په دوارو کي صحیح کوم یو دی؟

جواب :......

صحیح هغه دی کوم چي شاه عبد العزیز لیکلی دی . . . . او ظاهره ده چي د قسطلاني د استاذ په حالاتو قسطلاني بنه خبر دی .

## د نبيﷺ په وسیله باندي

## د حضرت آدمؑ دعا كول:

(۲):۔سوال :......
مـا ديو عالم څخه واورېدل چې هغه وويل كله چې آدمؑ دا وفرمايل چې اې الله ما د نبيؐ په وسيله سره وبخښه الله (ج) ورته وويل ته نبي عليه السلام څه پېژنې .حـضـرت آدمؑ وفـرمـايـل كله چې په ما كې روح پُوسو نو پر لوح محفوظ "لا اله الا الله محمد رسول الله" .

جواب :......

د "من عادى لى وليًا حواله":
"لكل شيئ معدن الخ" . دا پـه كـنـز العمال كې سته كه نه؟ د دوو پيسو په بدله كې اووه (۷۰) لمنځونه نه قبلېږي نـ كلمه ويونكي تكفير بايد نه وسي .

۱﴾...... د "مـن عـادلـى ولـيـا" حـواله د مشكوة څخه راكړې او آيا د امام مسلم ددغه حديث تخريج كړى دى كه نه؟

۲﴾......"لـكـل شيئ معدن و معدن التقوى قلوب العارفين " ددغـه روايت حواله مـفـتـي مـحمود صاحب و كنزل العمال ته وركړله نو حواله را ښكاره كړئ او آيـا يـو چـا ددې تـحسين يا تصحيح كړى هم دى كه يا، زموږ اكابرين خو دغه په ډېر قوت سره بيانوي .

۳﴾......د دوو (۲) پيسـو پـه بـدلـه كـې اووه سوه(۷۰۰) لـمـنځونه نه قبلېږي . ددې حواله راكړئ .

۴﴾...... پـه شـامـي كـې دي چې كه د مسلمان ۹۹ فيصده د كفر احتمالات وي نو دي هم د هغه تكفير نه كوي .

جواب :......

"من عادلى وليا" د مشكوة پر (١٩٧) صفحه باندي دى . په باب ذكر الله عزوجل والتقرب اليه كي، پر شپږم نمبر (٦) كي ذكر دى . دا حديث د افرادِ بخاري څخه دى . نورو ائمه ستة وو ددې تخريج نه دى كړى .

(٢) : حديث : "لكلّ شيئ معدن و معدن التقوىٰ قلوب العارفين" ذكره السيوطى فى الجامع الصغير و عزاه الى الطبرانى فى الكبير عن ابن عمرؓ و إلى البيهقى عن عمرؓ۔ و علّم له بالضعيف۔

قال الطبراني: حدثنا أبو عقيل أنس بن مسلم الخولانى حدثنا محمد بن رجاء السختيانى حدثنا منبه عن عثمان حدثنى عمر بن محمد بن زيد عن سالم بن عبد الله بن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ لكلّ شيئ معدن و معدن التقوى قلوب العارفين۔ قال الهيثمي: محمد بن رجاء ضعيف ، قال الخطيب فى تاريخه (ص١١/٤) : حدثنا أبو الحسن محمد بن أحمد بن رزق إملاءً فى سنة ست و أربع مأة حدثنا عثمان بن أحمد الدقاق قال : حدثنا أحمد بن إبراهيم بن ملحان قال : حدثنا وثيمة بن موسى بن فرات قال : حدثنا سلمة بن الفضل عن ابن سمعان عن الزهرى عن سالم عن أبيه عن عمر بن الخطابؓ عن النبى ﷺ قال : إن لكلّ شيئ معدناً و معدن التقوى قلوب العاملين ۔ كذا فى تاريخ الخطيب ولكن فى اللآلى (ص٢٤/١) من طريق الخطيب بهذا الإسناد بلفظ قلوب العاقلين۔

و أخرجه الشهاب القضاعى فى مسنده من طريق أحمد بن إبراهيم بن ملحان بلفظ قلوب العارفين۔ كذا نقله الذهبى فى الميزان فى ترجمة عبد الله بن زياد بن سمعان الكلابى المدنى و فى ترجمة وثيمة بن موسىٰ۔

و أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان قال : أنباناً على بن أحمد بن عبدا ان

قال أنبانا أحمد بن عبيد حدثنا أحمد بن إبراهيم بن ملحان حدثنا وثيمة بن موسى حدثنا سلمة بن الفضل عن رجل ذكره عن ابن شهاب الزهرى به و قال : هذا منكر و لعل البلاء وقع من الرجل الذى لم يسمّ ۔ انتهى۔

قلت : والرجل الذى لم يسمّ هو ابن سمعان و لعل بعض الرواة أبهمه لأن ابن سمعان كذّبه مالك و هشام بن عروة و يحييٰ بن معين و أبوداود ، و قال أحمد و النسائى : متروك الحديث، و قال ابو داود : متروك الحديث كان من الكذابين، قال ابن عبد الهادى فى التنقيح : متّهم بالكذب مجمع على ضعفه ۔ والحديث أورده ابن الجوزىّ فى الموضوعات من طريق الخطيب و قال : لا يصحّ ، ابن سمعان كذّبه مالك و يحييٰ و وثيمة۔ قال ابن أبى حاتم : حدّث عن سلمة بموضوعات ۔ قال الذهبى فى الميزان فى ترجمة وثيمة منها : عن سلمة عن ابن سمعان الخ، فذكر هذا الحديث ۔ و حمل الحافظ ابن حجر فى اللسان على عبد الله بن زياد بن سمعان و قال : إنه تألّف و هذا اللفظ من ألفاظ التجريح فى المرتبة الثالثة كما بسطها السخاوى (ص١٦١)۔

و أما وثيمة فلفظ ابن أبى حاتم كتب إلىّ أحمد بن إبراهيم عن وثيمة عن سلمة بن الفضل بأحاديث موضوعة۔ و قال العقيلى: فارسىّ ، سكن مصر ، صاحب أغاليط روى عن كلّ ۔ و قال ابن يونس :يكنىٰ أبا حذيفة ، و كان قد ثقل سمعه و لم يذكر فيه جرحاً ۔ و قال مسلمة بن القاسم الأندلسى: كن راوية لأخبار الدهور ، و هو لا بأس به ، و له كتاب فى الردّة أجاد فيه و أكثر الرواية لكن فيه مناكير كثيرة، ووقفت له على تصنيف كبير فى المبتدأ و قصص الأنبياء ، و فى كتابه أحاديث كثيرة موضوعة و شر منها عنه الأشباه والنظائر ، و يظهر لى أنه من أصلح ما نصّف فى ذلك الفنّ۔ انتهى كلام الحافظ ۔ كذا فى اللسان

(ص۶/۲۸۶) .

ددغه تولو عبارتو څخه خپله ددغه حديث مقام معلوم سو . سلمه بن الفضل الابرش خپله مضعف راوي دی . خو د طبرآني د شيخ او د منبه بن عثمان تحقيق زما سره په موجود کتابو کي نه وسو . ډېر ممکن دی چي د منبه بن عثمان پر ځای صواب منبه دي وي او دا نسبت دي نيکه ته وي او دا دی منبه بن وهب بن عثمان وي داثقه راوي دی . صرف محمد بن رجاء کو هيثمي ضعيف ورته ويلي دي نو کم تر کمه هغه طريقه ضعيفه سوه .

زما دا خيال دی چي دامتن د نبي ﷺ څخه نه دی ثابت . علامه عبد الرؤف مناوی خپله د کبار صوفيه وو څخه دی په آخير کي خپله د علامه ابن جوزي پر کلام باندي د حديث تشريح ختم کوي تصحيح او تحسين خو ډېر ليري دی . نوره معنی په ظاهره ټيک ده . ددې وجهي چي د عارفينو زړونه د معرفت د انوارو څخه منور وي چي په هغه دوی د حقائقو مشاهده کوي نو د دې وجهي تقوی هر وخت د هغو د زړونو آرام او مکين وي .

(۳): قال صاحب الدر المختار: الصلاة لإرضاء الخصوم لا تفيد بل يصلی لله تعالى ، فان لم يعف خصمه أخذ من حسناته ، جاء أنه يوخذ لدائق ثواب سبع مأة صلاة بالجماعة ـ اهـ ـ قال ابن عابدين (ص۱/۲۹٤) : قوله جاء أی فی بعض الكتب أشباه عن البزازية ، ولعل المراد بها الكتب السماوية أو يكون ذلك حديثاً نقله العلماء فی كتبهم ، والدقائق بفتح النون وكسرها سدس الدرهم ، و قوله ثواب سبع مأة صلاة بالجماعة أی من الفرائض لأن الجماعة فيها والذی فی المواهب عن القشيری سبع مأة صلاة مقبولة و لم يقيّد بالجماعة ، قال شارح المواهب ماحاصله: هذا لا ينافی أن الله تعالى يعفو عن الظالم و يدخله الجنّة

برحمته ملخصاً۔

(۴): علامه حصکفي د امامت په بیان کي فرمايي:

”ومبتدع أی صاحب بدعة وهی اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول ﷺ لا بمعاندة بل بنوع شبهة وكلّ من كان من أهل قبلتنا لا يكفّر بها۔ اهـ۔“ .

دا مسئله د تکفیر د اهلِ قبلې ده . په دغه هکله د امام صاحب ښخه په التقریر والتحبیر پر (ص ۳۱۸ ج ۳) کي د فقه اکبر په حواله دغه عبارت نقل سوی دی . ”ولا نكفّر أحدا بذنب من الذنوب وإن كان كبيرة إذا لم يستحلّها۔ اهـ“ .

اهلِ قبله څوک دي صاحب د نبراس پر صفحه ۳۴۲ باندي فرمايي: ”اهل القبلة فی اصطلاح المتكلّمين من يصدّق بضروريات الدين أی الأمور التی علم ثبوتها فی الشرع و اشتهر، فمن أنكر شيئاً من الضروريات كحدوث العالم وحشر الأجساد وعلم الله سبحانه بالجزئيات و فرضية الصلاة و الصوم لم يكن من أهل القبلة ولو كان مجاهداً بالطاعات، وكذلك من باشر شيئاً من إمارات التكذيب كالسجود للصنم و الإهانة بأمر شرعی و الاستهزاء عليه فليس من أهل القبلة، ومعنی عدم تكفير أهل القبلة أن لا يكفّر بارتكاب المعاصی و لا بإنكار الأمور الخفيّة غير المشهورة، هذا ما حقّقه المحقّقون، انتهی۔“ .

ددې ښخه صفا معلومه سوه چي د اهل قبلې د تکفیر د نه کولو مطلب دا دی چي څوک چي د ضروریاتو ددین اقرار کونکي دي او د هغه د افعالو ښخه د اسلام اهانت نه معلومیږي بیا یوه ګناه ځیني وسي نو صرف د ګناه د وجهي دي د هغه تکفیر نه کیږي .په ظاهره امام صاحب پر معتزله او خوارجو رد کوي چي هغه په ګناه کبیره باندي مسلمان د اسلام ښخه خارج بولي . نو علامه شامي په منحة الخالق على البحر الرائق کي فرمايي:

"و حـرّر الـعلامة نـوح آفـندى: إن مراد الإمام بما نقل عنه ما ذكره فى الفقه الأكبر من عدم التكفير بالذنب الذى هـو مذهب أهل السنّة والجماعة ـ فتأمل ـ" .

حافظ ابن تيمية فرمايي: "و نحن إذا قلنا أهل السنّة متفقون على أنه لا يكفّر بالذنب فإنما يريد به المعاصى كالزنا و شرب الخمر ـ و قال الترمذى (ص ۲/۸۷) : هذا قول أهل العلم لانعلم أحداً أكفر أحداً بالزنا والسرقة و شرب الخمر ـ اهـ" .

امام صاحب د كفر په هكله ډېر محتاط ـ دي نو ددې وجهي د احنافو علماء وو څخه على وجه الشهرة نقل دي چي كه په يو چا كي (۹۹) شيان د كفر واجب كېدونكى دى او يوه ثبناني د ايمان وي . نو د هغه تكفير دي نه كيږي . خاص دغه عبارت ماته په شامي كي په مخه نه راغلى د دې بعد د نبراس په حاشيه كي دغه عبارت وو .

"قال على القارى: و قد ذكروا أنّ المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان لها تسع و تسعون احتمالاً للكفر و احتمال واحد فى نفيه فالأولىٰ للمفتى والقاضى أن يعمل بالاحتمال النافى لأن الخطأ فى إبقاء ألف كافر أهون من الخطأ فى إفناء مسلم واحد ـ اهـ" .

سوال :......

د نبي عليه السلام سايه وه كه نه؟

جواب :......

د نبي عليه السلام په هكله مشهور دي چي سايه يې نه وه، ددې مختلف وجوهات كېداى سي، اول خو د خلكو په نيزد دا مشهوره ده چي نبئ عليه

السلام د نُور څخه پيدا وو . قاضي عياض فرمايي:
(ص: ٣٠٦) ”ذكر أنه ﷺ لا يرى ظلّ شخصه في شمس و لا قمر لأنه كان نوراً ـ انتهى ـ قال القارى : نقله الحليبى عن ابن سبع“ . صاحب مواهب وغيره دغه ذكر كړي دي:
”قال السيوطى فى الخصائص (١/٦٨): قال ابن سبع : من خصائصه أن ظلّه كان لا يقع على الأرض و أنه كان نوراً ، فكان إذا مشىٰ فى الشمس والقمر لا ينظر له ظلّ“ . نو په حديث كي دي : ”اوّل ما خلق الله نورى“ مګر دا حديث چي هر څوک نقل كوي بې سنده يې نقل كوي لكه ملا علي قاري چي په مرقات (ص١/١٤٠) كي داسي فرمايلي دي: ”روى ان ما خلق الله نورى و ان اول ما خلق الله روحى“ . دا حديث په دغه الفاظو سره پای ته نه سرېږي او محض ديو چارا نقل كېدل نه دي كافي . چي تر څه وخته د حديث ديو معتبر كتاب حواله نه وركړي يا خپل مسند معتمد نه كړي ذكر . علامه قسطلاني پخپله مواهب كي فرمايلي دي:
”و روى عبد الرزاق بسنده عن جابر بن عبد اللهؓ قال : قلت : يا رسول الله ! يأبى أنت و أمى أخبرنى عن أول شيئ خلقه الله تعالى قبل أشياء ؟ قال : يا جابر ! إن الله تعالى قد خلق قبل الأياء نور نبيك من نوره ، فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله ، و لم يكن فى ذلك الوقت لوح و لا قلم ولا جنّة و لا نار و لا ملك و لاسماء ولا أرض و لا شمس و لا قمر و لاجنّى ولا إنسىّ، فلما أراد الله تعالى أن يخلق الخلق قسم ذلك النور أربعة اجزء ، فخلق من الجزء الأول القلم و من الثانى اللوح و من الثالث العرش، ثم قسم الرابع أربعة أجزاء ، فخلق من الأول حملة العرش و من الثانى الكرسى و من الثالث باقى الملائكة

، ثم قسم الرابع أربعة أجزاء ،فخلق من الأول السماوات و من الثانى الأرضين و من الثالث الجنة و النار ، ثم قسم الرابع أربعة أجزاء ، فخلق من الأول نور أبصار المؤمنين و من الثانى نور قلوبهم و هى المعرفة بالله و من الثالث نور أنسهم و هو التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله۔ (الحديث)۔

قسطلاني صرف حديث نقل كړى او د عبد الرزاق حواله يې وركړله . نامعلومه ده چې د عبد الرزاق په كوم تصنيف كې ده . بيا د هغه سند نه دى ذكر كړى . د روايت د طرز څخه معلوميږي چې دا حديث د مشكوة څخه نه دى . موږ باوجود د تتبع ددغه حديث سند نه سو مِلاؤ . علامه سيوطيؒ چې په دې كې ډېر ماهر دى د هغه په كتاب خصائص كې هم د پلټنې بعد موږ نه و موندى . غالب گمان دا دى چې دا د نبي الفاظ نه دي . بلكه معمول او مصنوع دى .

د آخري دور مشهور عالم الشيخ عبد الفتاح أبو غده په "التعليقات الحافلة على الاجوبة الفاضلة" (ص:١٢٩) كې ليكلي دي . چې دا حديث موضوعي دى . او كه چيري دا تسليم هم سي چې اول المخلوقات دى نو ددې څخه دا كله لازميږي چې دى نورِ مجرد دئ . بلكي دى انسان وو . تمام انساني صفات په رسول ﷺ كې موجود ول . دى د بي بي آمنې د بطن او د عبد الله د ملا څخه پيدا وو .

ديوه حديث څخه د نبي ﷺ پر عدم حيات استدلال او د هغه جواب:

جواب : تا د أبو داؤد شريف روايت ليكلى دى چې په دې كې ارشاد نبويؐ دى . "ما من احد يسلم على الا رد على الله روحى حتى ارد عليه السلام" د دې څخه معلوميږي چې نبيؐ په قبر كې ژوندى نه دى بلكي چې كله

څوک سلام ورته ووایي نو روح يې بدن ته راسي او دی جواب ورکړي .
ددې تفصيل دا دی په بخاري شريف کې، اولًا د حديث تخريج:
هذا الحديث أخرجه أحمد (۲/۵۲۷) و أبو داد (ص ۳/۲۰۷) والبيهقی فی السنن الکبریٰ (ص۵/۲۴۵) والدعوات الکبير من طريق أبی صخر حميد بن زياد عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبی هريرةؓ عن النبیﷺ به۔
قال النووی فی شرح المهذب (ص۸/۲۷۲):رواه أبو داود بإسناد صحيح ، و كذا قال التقی السبكی فی شفاء الأسقام (ص۳۸) و تكلّم علی جميع السند تفصيلاً ، إلا أن الحافظ أبا عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادی الحنبلی ناقشه فی الصارم المنکی (ص۱۷۵) و تكلّم فی إسناده من جهة تفرّد أبی صخر به عن ابن قسيط عن أبی هريرةؓ ، ولم يتابع ابن قسيط أحد فی روايته عن ابی هريرةؓ ، ولا يتابع آبا صخر احد فی روايته عن ابن قسيط۔
ثم ذكر اختلاف المحدثين فی اسم ابی صخر ، أهو حميد بن زاد أو حميد بن صخر؟ و فی كنيته ، هل هو أبو صخر كما قاله الأكثر أو أبو مودود حميد بن صخر كما قاله أبو مسعود الدمشقی؟ والراجح هو الأول أی أنه حميد بن زياد أبو صخر ، و هو رجل واحد لا اثنان كما زعم بعضهم كابن عدی ، و قال : اختلف الأئمة فی عدالته ،، فوثّقه بعضهم و تكلّم فيه آخرون ، و اختلف الرواية عن يحيیٰ بن معين فقال مرةً : ضعيف الحديث ، و قال مرةً ثقة ، و قال مرةً : ليس به بأس ۔ و كذا قال أحمد ، و قال : فی روايته ضعف ، و كذا قال النسائی فی ما حكاه الدولابی ، و فی الضعفاء للنسائی : ليس بالقوی ، و كذا قال فی الكنیٰ ، و قال ابن عبد البر : ليس به بأس عند جميعهم ، و قال ابن عدی : حميد بن زياد أبو صخر مدينی ، روی عنه حيوة أحاديث و هو عندی صالح

الحديث، و إنما أنكر عليه هذان الحديثان "المؤمن مألف" و في القدرية يعنى حديثه "سيكون في أمتي مسخ و قذف" يعنى في الزنادقة والقدرية ، و سائر حديثه أرجو أن يكون مستقيماً۔ (الكامل لابن عدى ص : ۳/۷۰)۔

ثم ذكر حميد بن صخر ، قال النسائي : ضعيف ، ثم ذكر له ثلاثة أحاديث ، من طريق القاسم بن مهدى عن أبي مصعب عن حاتم عنه حديثين عنه عن المقبرى عن أبي هريرة، و حديثاً عنه عن يزيد الرقاشى عن أنس ، ثم قال لحاتم بن إسماعيل عن حميد بن صخر أحاديث غير ما ذكرته ، و في بعض هذه الاحاديث عن المقبرى و يزيد الرقاشي ما لا يتابع عليه ، قال اب عبد الهادى هكذا فرّق بينهما ابن عدى و جعلهما رجلين ، والصحيح أنهما رجل واحد ، و هو أبو صخر حميد بن زياد ، لكن حاتم بن إسماعيل كان يسمّيه حميد بن صخر و سمّاه بعضهم حماداً۔

و قد روى له الجماعة كلّهم ، أما البخارى ففي كتاب الأدب ، و أماالنسائى ففي مسند عليّ ، و قد عرف اختلاف الأئمة في عدالته ، و الاختلاف في خبره مع الاضطراب في اسمه و كنيته و اسم أبيه ، فما تفرّد به من الحديث و لم يتابعه عليه أحد لا ينهض إلى درجة الصحيح و لا ينتهى إلى درجة الصحة بل يستشهد به و يعتبر به ۔ انتهى۔

قلت: هذا الرجل روى له مسلم في صحيحه و أبو داود و الترمذى و ابن ماجه في سننهم ۔ قال أبو حاتم : لا بأس به ، و قد نقل ابن عبد الهادى عن ابن عبد البر : أنه لا بأس به عند جميعهم ، فلو لم يثبت الإجماع على ذلك كما هو مقتضى التصرحات السابقة فلا أقلّ أن يكون هذا أرجح من الجانب الآخر ، و أبو حاتم معروف في التعنّت في الرجال ، صرّح بذلك الذهبي في مواضع من

الميزان والحافظ ابن حجر فى مقدمة الفتح ، فقوله ''لا بأس به بعد غاية التحرّى '' و قد وافقه غيره فعدالته أرجع ، و لذا رجّحها التقى السبكى فى شفاء الأسقام ، والذى أنكر عليه حديثان ، ليس هذا الحديث منهما ، فلا اقلّ أن يكون حديثه هذا حسناً۔

ثم أطال ابن عبد الهادى فى نقل عبارات المحدثين فى ترجمة ابن قسيط و قد روى له الشيخان ، وثّقه النسائى و ابن سعد ، و قال ابن معين : هو صالح ليس به بأس ، و قال ابن اسحاق : كان فقيهاً ثقة،قال أبو حاتم : ليس بالقوى ، و قال ابن حبان فى كتاب الثقات : يروى عن ابن عمرؓ و أبى هرية و ربما أخطأ ، و ذكره فى كتاب التاريخ فى مشاهير التابعين فى المدينة ، فقال : يزيد بن عبد الله بن قسيط الليئ أبو عبد الله مات اثنتين و عشرين و مأة و كان ردئ الحفظ ، و ذكره أيضا فى كتاب التاريخ فى مشاهير أتباع التابعين بالمدينة ، و قال : يزيد بن عبد الله بن قسيط من بنى ليث منجلّة أهل المدينة و قدماء شيوخهم و مات سنة اثنتين وعشرين و مأة ، هكذا قال فى التابعين : ردئ الحفظ ، و فى أتباع التابعين : من جلّة أهل المدينة۔

ثم ذكر ابن عبد الهادى حديث يزيد بن عبد الله بن قسيط عن ابن المسيب عن عمرؓ و عثمانؓ أنهما قضيا فى الملطاة و هى السمحاق بنصف ما فى الموضحة فلما قيل لمالك : ألا تحدثه؟ فقال : العمل عندنا على غير هذا الحديث ۔ (كذا فى الكامل ٩/١٣١)

والرجل عندنا ليس هناك يعنى يزيد بن عبد الله بن قسيط نقله عن كتاب ابن أبى حاتم وكتاب ابن عدى ، و قال ابن عدى : هو مدينى مشهور عندهم قد روى عنه مالك غير حديث و هو صالح الروايات ، و ذكر ابن عبد الهادى :

أن ابن قسيط لم يخرج له في الصحيح شيئ من روايته عن ابي هريرةؓ بل هو قليل الحديث عن ابي هريرةؓ، روى له أبو داود في سننه حديثين من روايته عنه، ثم قال ابن عبد الهادي (ص٢٥٦) بعد ذكر ما نقلنا عنه ملخّصًا: فقد تبيّن أن هذا الحديث الذي تفرّد به أبو صخر عن ابن قسيط عن ابي هريرةؓ لا يخلو من مقال في إسناده و أنه لا ينتهي إلى درجة الصحيح ـ و قد ذكر بعض الأئمة أنه على شرط مسلم، وفي ذلك نظر، فان ابن قسيط و إن كان مسلم قد روى في صحيحه من رواية أبي صخر عنه لكنه لم يخرج من روايته عن أبي هريرةؓ شيئاً، فلوكان قد أخرج في الأصول حديثًا من رواية أبي صخر عن ابن قسيط عن ابي هريرةؓ أمكن أن يقال في هذا الحديث: أنه على شرطه ـ فعلم أن هذا الحديث لا ينبغي أن يقال: أنه على شرط مسلم، و إنما هو حديث إسناده مقارب، و هو صالح أن يكون متابعاً بغير و عاضداً له ـ انتهى ملخّصاًـ

قلت: هذا الحديث و إن سلّمنا أنه ليس على رسم الصحيح فلا أقلّ أن يكون حسنًا، فإنّ الرجلين الذين ذكرهما ابن عبد الهادي الغالب عليهما التوثيق، و أحاديث أمثال هذين أقلّ مراتبه أن يكون حسنًا ـ و قال الحافظ في فتح الباري (ص٦/٣٥٢): أخرجه أبو داود و رواته ثقات، و ذكره المنذري في الترغيب ولم يتكلّم على إسناده و سكت عنه و كذا سكت عنه أبوداود ـ و الله اعلم ـ

ثم رأيت المرقاة (ص٢/٦) و فيها و قال ابن حجر: رواه الطبراني و ابن عساكر و سنده حسن بل صحّحه النووي في الأذكار و غيره ـ

د دې حديث د اسنادي حيثيت د كلام څخه وروسته د اصل اشكال جواب واوره او د حافظ ابن حجر په ژبه:

☆...... دويم: د حديث جوابات:

حافظ اول پر حیاة الأنبیاء خبره کوي او په متعددو وجوهاتو يې د هغو حیات ثابت کړی دی . او امام بیهقي یو مستقله رساله د حیاة الأنبیاء په نامه لیکلې ده . داغه رقم د علامه سیوطي یوه رساله ''ابناء الاذکیاء فی حیاة الأنبیاء'' ده د حضرت موسیٰؑ سره په لیلة المعراج کي ملاقات داغه رقم د نورو أنبیاءؑ وو سره او د أنبیاءؑوو امامت په معتبر رواياتو سره ستـه . چي دا ټول د ژوند د لوازماتو څخه دي . بلکي په رواياتو کي حیاة الأنبیاء مصرح دی . حافظ فرمایي : (۶/۳۵۲)

و مما یشکل علی ما تقدم ما أخرجه أبو داود عن أبی هریرةؓ رفعه ما من أحد یسلّم علیّ إلّا ردّا الله علیّ روحی حتّٰی أردّ علیه السلام ، و رواته ثقات۔

وجه الإشکال فی أن ظاهره أن عود الروح إلی الجسد یقتضی انفصالها عنه و هو الموت ، و قد أجاب العلماء عن ذلك بأجوبة۔

أحدها : أن المراد بقوله ردّ اللّٰه علیّ روحی أن ردّ روحه کانت سابقةً عقب دفنه لا انّها تعاد ، ثمّ تنزع ، ثم تعاد۔

الثانی : سلّمنا ، لکن لیس هو نزع موت بل لا مشقة فیه۔

الثالث: أن المراد بالروح الملك المؤکل بذلك۔

الرابع: المراد بالروح النطق فتجوّز فیه من جهة خطابنا مما نفهمه۔

الخامس : أنه یستغرق فی أمور الملأ الأعلی فإذا سلّم علیه رجع إِلیه فهمه لیجیب من سلّم علیه۔

و قد استشکل ذلك من جهة أخریٰ و هو أنه یستلزم استغراق الزمان کلّه فی ذلك لاتّصال الصلاة و السلام علیه فی أقطار الأرض ممّن لا یحصیٰ کثرة۔



او د خلید په نامه متعدد روات سته لکه خلید بن حسن ، خلید بن حوثره العنبري ، خلید بن سعد السلامانی ، خلید بن عبد الله العصری ، خلید الثوری وغیرهم . او په ظاهره چې قیام اللیل کې چې د چا اثر نقل دی هغه د خلید بن سعد السلامانی دی . د هغه ذکر په ثقات کې سته .

قال ابن حبان : خلید بن سعد مولی أبی الدرداءؓ عداده فی أهل الشام یروی عن أبی الدرداءؓ روی عنه طلحة بن نافع و کان یسکن ببیت المقدس ، و فی اللسان روی أبو عوانة فی صحیحه من حدیث عبد الرحمن بن یزید بن جابر قال : کان خلید بن سعد رجلاً قارئًا حسن الصوت وکانوا یجتمعون فی بیت أم الدرداءؓ فتأمره أم الدرداءؓ فیقرأ علیهم و له ذکر فی حلیة الأولیاء لأبی نعیم بالعبادة۔ اه ۔

(۲):۔ جواب : صحیح بدایه یعني الموحدة دي او ددې څخه مراد ابن کثیر البدایه و النهایه ده .

سوال :......

دا احادیث په کومو کتابو کې دي؟

”اعمل لدنیاك كأنك تعیش الخ۔ النظافة من الإیمان ، الدنیا جیفة و طالبها كلاب“ چیرې دي .

جواب :......

اول حدیث بلفظه خو موږ نه وموندی لیکن دغه رقم یو حدیث بالمعنی په کنزالعمال او منتخب کنز العمال (ص۱۴۰/۶) وغیره کې موجود دی مکمل حدیث د عبد الله بن عمرو بن العاصؓ څخه دغه رقم مروي دی:

”هذا الدین متین فأوغل فیه برفق و لا تبغض إلى نفسك عبادة ربك فإن

المنتب لا سفراً قطع ولا ظهراً بقىٰ فاعمل عمل امرئ يظنّ أن لن يموت أبداً و حذر حذر من يخشىٰ أن يموت غداً ۔ رواه البيهقى فى شعب الإيمان و السنن الكبير (ص۱۹/۳) والعسكرى فى الأمثال و سنده ضعيف ، و فى لفظٍ أنه هرمًا"۔

او د امام ابن مبارک په کتاب الزهد کي (۴۶۹) موقوفاً روايت کړی دی . ددې وروسته د مناوی د فيض القدری مراجعت دی . نو ددې څخه معلومه سوه چي حديث مسئول حديث نه دی بلکي بعضي خلکو ددغه حديث په شر ح کي فرمايلي دي:

(۲/۱۲):" اعمل عمل من وفى نسخة امرئ يظنّ أن لا يموت أبدا واحذر حذر امرئ يخشىٰ أن يموت غداً أى قريباً جداً ولم يرد به حقيقة الغد ، والمراد تقديم أمر الآخرة و أعمالها حذر الفوت بالموت على عمل الدنيا و تأخير أمْر الدنيا كراهة الاشتغال بها على عمل الآخرة۔

و أما فهمه البعض أن المراد اعمل لدنياك تعيش أبداً و اعمل لآخرتك كأنك تموت غداً ويكون المراد الحث على عمارة الدنيا لينتفع من يجئ بعد والحث على عمل الآخرة فغير مرضى، لأن الغالب على أوامر الشارع و نواهيه الندب إلى الزهد فى الدنيا والتقلّل من متعلقاتها و الوعيد على البناء وغيره ، و انما مراده أن الإنسان إذا عمل أنه يعيش أبداً قلّ حرصه و عمله أن ما يريده لن يفوته تحصيله بترك الحرص عليه والمبادرة اليه فإنه يقول : إن فاتنى اليوم أدركته غداً فإنى أعيش أبداً و يكون أمره بعمل الآخرة على ظاهره ۔ اه .

دغه حديث ضعيف دی . سيوطيؒ په جامع الصغير کي ددې ضعف بيان کړی دی مناوی فرمايي: "لأن فيه ضعيفاً و مجهولاً" انتهى .

د حديث مطلب دا دی چي ددنيا په معامله کي دي ډېر کوښښ نه کوي

لکه یو چا ته چي ور معلوم وي چي دی همېشه پاتېږي . نو هغه به د نن کار صبا ته پرېږدي بخلاف د آخرت چي په هغه کي به ډېر فکر مند وي انسان . لکه نن چي د عمل ور ځ وي او صبا به دی حاضري ور کوي نو بیا دی زیات کوښښ کوي .

بیا ډېري ورځي وروسته چي کله د حافظ ابن حجر ''المطالب العالیه'' چاپ سو نو په هغه کي (ص ۱۷۲/۳) د عبد الله بن عمرو بن العاصؓ قول پروایتِ حارث بن ابی اسامه په دې الفاظو وو .

''أحرز لدنياك كأنك تعيش أبداً و اعمل لآخرتك كأنك تموت غداً ـ و قال بعض الفضلاء في حاشية المقاصد الحسنة(ص ۱۹۲) رواه ابن أبي الدنيا بلفظ ''احرث'' و إسناده مجهول و لا أصل له في المرفوع ، و قول عبد الله بن عمروؓ رواه ابن قتيبة في غريب الحديث (ص۱۸/۱) بلفظ ''احرث''ـ انتهى ـ'' .

(۲): دویم حدیث هم بلفظه هیڅ چیري نه وو ، البته یو حدیث و دې ته نږدې سته کوم چي دیلمي په حواله له طبراني ابن مسعودؓ څخه مرفوعاً نقل کړی دی:

''قال السخاوي : عزى الديلمي إلى الطبراني عن ابن مسعودؓ مرفوعاً والنظافة تدعو إلى الإيمان ـ اه ـ و قال العراقي في تخريج الإحياء (ص ۱۱۱/۱) : و هو للطبراني في الأوسط بسند ضعيف جداً ، اه

و قال الهيثمي في مجمع الزوائد (ص۱۳۲/۵) : روى الطبراني في الأوسط عن عائشةؓ قالت: قال رسول الله ﷺ : الإسلام نظيف ـ و فيه نعيم بن مورع و هو ضعيف ، قلت : هذا الحديث رواه ابن حبان في الضعفاء والطبراني في الأوسط و الدار قطني في الأفراد من حديث نعيم بن مورع عن هشام بن عروة

عن أبيه عن عائشةؓ به مرفوعاً۔
و نعيم قال النسائي : ليس بثقة ، و قال ابن عدى : يسرق الأحاديث و عامة ما يرويه غير محفوظ ، و قال الحاكم و أبو سعيد النقاش : روى عن هشام أحاديث موضوعة ، و قال أبو نعيم : روى عن هشام منكير ، قال الحافظ في اللسان : و ذكره ابن حبان في الثقات و كأنه خرجه فذكره في الضعفاء و قال : عن أبي معشر و ذكره العقيلي في الضعفاء و نقل عن البخاري أنه قال : منكر الحديث ۔" .

او دريم حديث هم بلفظه سره له ډېره تتبع پيدا نه سو ليكن ددې معنى په احاديثو كې ستـه كوم چې په كنزالعمال او منتخب كنزالعمال وغيره كې مذكور دي:

"عن عليؓ قال : الدنيا جيفة فمن أرادها فليصبر على مخالطة الكلاب ۔ أبو الشيخ ، منتخب (ص١٩٢/١) أوحى الله إلى داود : يا داود ! مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يجرّونها افتحب ان تكون كلبا مثلهم فتجر معهم يا داود طيب الطعام و لين اللباس والصيت في الناس وفي الآخرة الجنة لا تجمع ابداً۔۔۔۔على منتخب (ص ١٨٦،١٦٠)" .

## د "ألا ! رحىٰ الإسلام دائرة الخ " تحقيق:

سوال:......

د دغه حديث تحقيق و كړئ .حديث دغه دئ:

"قال رسول الله ﷺ : ألا رحىٰ الإسلام دائرة فدوروا مع الإسلام حيث دار ، ألا ! إن السلطان و القرآن و في رواية الكتاب سيفترقان فلا تفارقوا القرآن ، ألا فإنه سيولّى عليكم الأمراء يحبون لأنسهم ما لا يرضون لكم ، أن أطعتموهم أضلّوكم و إن خالفتموهم قتلوكم ، قالوا : ما ذا نفعل؟ يا رسول الله! قال: كونوا

کأصحاب عیسیٰ علیه الصلاة و السلام نشروا بالمناشیر و حملوا عل الخشب، فوالذی نفس محدمد بیده لموتة فی طاعة الله خیر من حیاة فی معصیة الله" .

جواب :......

حدیث ما په دغه الفاظو سره پیدا کړی:

"عن معاذ بن جبلؓ قا ل: سمعت رسول الله ﷺ یقول : خذوا العطاء ما دام عطاء فإذا صار رشوة علی الدین فلا تأخذوه و لستم بتارکیه یمنعکم الفقر و الحاجة ، ألا ! إن رحی الإیلام دائرة فدوروا مع الکتاب حیث دار، ألا ! إن الکتاب والسلطان سیفترقان فلا تفارقوا الکتاب، ألا ! إنه سیکون علیکم أمراء یقضون لأنفسهم ما لا یقضون لکم ، فإذا عصیتموهم قتلوکم و إن أطعتموهم أضلوکم قالوا : یا رسول الله ! کیف نصنع ؟ قال : کما صنع أصحاب عیسی بن مریمؑ نشروا بالمناشیر و حملوا علی الخشب ، موت فی طاعة الله خیر من حیاة فی معصیة الله ـ (رواه الطبرانی ص ۲۰:۹۰ رقم ۱۷۲) و یزید بن مرثد لم یسمع مع معاذؓ ، والوضین بن عطاء وثقه ابن حبان وغیره، و بقیة رجاله ثقات ، کذا فی مجمع الزوائد (ص۲۲۸ / ۵) و أخرجه إسحاق بن راهویه بلفظ ألا ! إن رحی الإیمان دائرة فدوروا مع الکتاب حیث یدور ، ذکره السیوطی فی الخصائص الکبریٰ (ص ۲/۱۵٤) ولم یذکر حال الإسناد و لیس فی روایة إسحاق قوله "یقضون لأنفسهم ما لا یقضون لکم"۔

و أخرجه الطبرانی فی الصغیر (۱:۱٦٤)قال : حدثنا الفضل بن محمد بن القاسم أبو اللیث النحوی العسکری ثنا الهیثم بن خارجة ثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن یزید بن جابر سمعت الوضین بن عطاء یحدث عن یزید بن مرثد عن معاذ بن جبلؓ عن النبی ﷺ قال : خذوا العطاء ما دام عطاءً فإذا صار رشوةً

علی الدين فلا تأخذوه و لستم بتاركيه يمنعكم الفقر والحاجة ، ألا ! إن رحا بنی مرح قد دارت و قد قتل بنو مرح ، ألا ! إن رحى الإسلام دائرة فدوروا مع الكتاب حيث دار ، ألا ! إن الكتاب والسلطان سيفترقان فلا تفارقوا الكتاب ، ألا ! إنه سيكون أمراء يقضون لكم فإن أطعتموهم أضلوكم و إن عصيتموهم قتلوكم ، قال : يا رسول الله ! فكيف نصنع؟ قال : كما صنع أصحاب عيسى ابن مريم نشروا بالمناشير و حملوا عل الخشب ، موت فی طاعة الله خير من حياة فيمعصية الله ـ

و أخرجه أبو نعيم فی الحلية (ص ۵/۱٦۵) عن الطبرانی عن عبد الله بن أحمد عن الهيثم و قال: ورواه إسحاق بن راهوية عن سويد بن عبد الله بن عبد الرحمن عن يزيد من دون الوضين ، انتهى۔

و للحديث شاهد من حديث أبی موسىٰ الأنصاری أخرجه ابن مندة فی معجم الصحابه من طريق الداريم عن محمد بن يزيد البزار عن السری بن عبد الله اسلمی عن حاتم بن ربيعة و عبد الله بن عبدالله هو أبو أوس كلاهما عن نافع بن سهيل بن مالك حدثنا أبو موسی الأنصاریؓ صاحب رسول الله ﷺ كان من خيار أصحاب النبیﷺ قال : إنا لقاعدون عند النبی ﷺ فقال : ألا ! إن رحى الإيمان دائرة فدوروا مع رحى القرآن حيث دار ۔ الحديث۔ قال عبيد الله بن واصل الراوی عن الدارمی : ذكرته لمحمد بن إسماعيل البخاری ، فأنكره و لم يعرف أبا موسىٰ الأنصاری و لا حاتم بن ربيعة كذا فی الإصابة فی ترجمة الصحابی و راجعه۔" .

## د "العلماء ورثة الأنبياء"
## صحت تر کومه حده پوري دئ:

سوال:......

العلماء ورثة الأنبياء ثابت دی که یا؟
که صحیح وي نو څه درجه يې ده، او يو چا پر دې اعتراض کړی دی؟

جواب:......

دغه حدیث په امام أحمد، أبو داؤد، ترمذي، ابن ماجه، ابن حبان، حاکم او بیهقي د حضرت أبو الدرداء څخه مرفوعاً روایت سوی دی . ابن حبان او حاکم د دې تصحیح کړې ده او حمزه کناني يې تحسین کړی دی او بعضو يې تضعیف کړی دی وايي ځکه چې په سندکي يې اضطراب دی لیکن سخاويؒ فرمايي:

"له شواهد يتقوى بها اه" .

## په روایت کي خليد صحيح دی که خالد؟ هدایه که بدایه؟

(۱): سوال:......

د حکایات صحابه اول لفظ خلید دی . دا صحیح دی که خالد؟

(۲): سوال:......

پر صفحه (۵۱) په آخري ليکو کي د هدايې حواله ده زما په خيال دا به بالباء وي ځکه هدايه خو د فقهي کتاب دی . په هغه کي به دا نه وي؟

(۱): جواب:......

خليد درست دی . داغه رقم د محمد بن نصر المروزي په قیام اللیل کي

حکایات صحابه (ص۱۳/۳۴) .

سوال :......

د أهل قيامت والا ژبه به کومه ژبه وي او خلك وايي چي عربي به وي؟

جواب :......

(۱):۔ حديث ابن عمرؓ مرفوعاً كلام أهل الجنة بالعربية و كلام أهل السماء بالعربية و كلام أهل الموقف بالعربية ، لم أجده فى اللآلى و لا فروعه كالتعقّبات و تنزيه الشريعة ، و ذكره الذهبى فى الميزان فى ترجمة عثمان بن فائد برواية ابن حبان في الضعفاء ، قال الذهبى : هذا موضوع و الآفة عثمان۔

(۲):۔ حديث ابن عمرؓ مرفوعاً : من أحسن منكم أن يتكلم بالعربية فلايتكلّمن بالفارسية فإنها تورث النفاق ۔ أخرجه الحاكم فى المستدرك (ص۴/۴۷) من طريق عمر بن هارون عن أسامة بن زيد الليثى عن نافع عن ابن عمرؓ به ، قال الذهبى : عمر كذّبه ابن معين وتركه الجماعة ، قال المناوى فى فيض القدير (ص۶/۳۸) : فكان للمصنف أى السيوطى حذفه أى من الجامع الصغير ، قال الذهبى فى الميزان بعد نقل كلام أئمة الفن فى تضعيف عمر بن هارون : كان من أوعية العلم على ضعفه و كثرة مناكيره و ما أظنّه ممن يتعمد الباطل ۔ انتهى

قلت : هذا الحديث منكر بلا شك ، فالألسنة كلها من الرب تعالى قال تعالى (واختلاف السنتكم و ألوانكم)

(۳):۔ حديث أنس بن مالكؓ قال: قال رسول الله ﷺ : من تكلّم بالفارسية زادت فى خسّته و نقصت من مروءة ۔ أخرجه الحاكم من طريق طلحة بن زيد عن الأوزاعى عن يحيىٰ بن أبى كثير عن أنسؓ به ، قال الذهبى : ليس بصحيح و إسناده واه بمرة ، و ذكره الذهبى فى الميزان فأشار إلى نكارته۔

تنبیہ :۔ قولہ : زادت فی خشتہ ، ھکذا فی تذکرۃ الموضوعات للفتنی (ص۱۱۳) و فی المستدرک زادت فی خبثہ ، و لعلہ تصحیف و أما زادت فی حسبہ أو حسنۃ فمصحّف بلا شک۔

(۴): حدیث عمرؓ قال : یا رسول اللہ ! مالک أفصحنا و لم تخرج من بین أظہرنا ؟ قال : کانت لغۃ إسماعیل قد درست فجاء بھا جبریل فحفظنیھا ۔ أخرجہ ابن عساکر کذا فی المزھر۔

قلت: أخرجہ الحاکم فی علوم الحدیث (ص۱٤٤) من طریق حامد بن أبی حمزۃ السکری قال : ثنا علی بن الحسین بن واقد قال : حدثنی أبی عن عبد اللہ بن بریدۃ عن أبیہ عن عمرؓ قال : قلت : یا رسول اللہ ! فذکرہ ۔ قال الحاکم (ص۱٤٥) : و لھذا الحدیث علّۃ عجیبۃ ، حدثنی أبو عبد اللہ محمد بن العباس الضبّی من أصل کتابہ قال : أخبرنا أحمد بن علی بن رزین الفاشانی من أصل کتابہ قال : حدثنا علی بن خشرم قال : ثنا علی بن الحسنی بن واقد قال : بلغنی أن عمرؓ قال : فذکرہ و حامد بن أبی حمزۃ السکری لم أجد لہ ترجمۃ۔

(۵): حدیث ابن عباسؓ: إن آدم علیہ السلام کان لغتہ فی الجنۃ العربیۃ فلما عصی سلبہ اللہ فتکلّم بالسریانیّۃ فلما تاب ردّ اللہ العربیۃ ۔ أخرجہ ابن عساکر کذا فی المزھر (ص۱/۳۰)۔ و لم أقف علی إسنادہ و ظنّی أنہ لا أصل لہ ، و فی البلغۃ فی أصول اللغۃ قال ابن حبیب : کان اللسان الأول الذی نزل بہ آدمؑ من الجنۃ عربیًا إلی أن بُعد العھد و طال فحرّف سریانیًا ، والسریانیۃ تشارک اللغۃ العربیۃ فی اشیاء شرکۃ ظاھرۃ ۔ انتھی۔

(۸،۷،۶): حدیث : آثار عمرؓ الثلاثۃ ، لم أقف علی أسانیدھا ، و ذکر الشیخ عبد

الحق المحدث الدهلوى فى شرح سفر السعادة (ص٥٥٩) الأثرين الأولين (٦، ٧) و قال : رواهما البيهقى ، الأول فى السنن و الثانى فى الشعب ، والأثر الثالث لعمرؓ لم أقف عليه۔

(١٠٠٩): حديث : و أثر مقاتل و كذا أثر مجاهد لم أقف عليهما فى غير الدر المنثور۔



١﴾..... قال محجن بن عبد الرحمن الكوفى : إن النبى ﷺ خرج على أصحابه و هم يقولون لسلمان : ما نسبك؟ فقال : اما نسبة رجل خلق من التراب و إلى التراب يعود ، إن ثقلت موازينى فما أكرم نسبى و إن خفت مواريبى فما أذلّ نسبى ، خ ثم تلا الآية ( فمن ثقلت موازينه) فقال رسول الله ﷺ : و يحك ! يا سلمان ! أبّ العرب لثلاث نبيك عربىّ و قرآنك عربىّ و لسانك فى الجنة عربىّ۔

هكذا أورد البخارى فى تاريخه الكبير (ص٤/٤) تعليقاً۔

٢﴾..... عن أبى هريرةؓ قال : قال رسول الله ﷺ : والذى نفسى بيده ما الله وحيا قط على نبى بينه و بينه إلا بالعربية ثم يكون هو بعد يبلغه قومه بلسانه۔

رواه الطبرانى فى الأوسط و فيه سليمان بن أرقم متروك ، كذا فى مجمع الزوائد (ص١٠٥٣) و أورده ابن الجوزى فى الموضوعات و نقل عن ابن عدى لا يصحّ ، سليمن بن أرقم متروك ليس بشيئ ، و تعقّبه السيوطى فى اللآلى (ص١١/١١) بأن الشيخ بدر الدين الزركشى قال فى نكته على ابن الصلاح : بين قولنا لم يصحّ لا يلزم منه إثبات العدم إنما هو إخبار عن عدم الثبوت و فرق بين الأمرين ۔ انتهى۔

و سليمان بن أرقم أخرج له أبو داود و النسائى و الترمذى ، و هو و إن كان

متروكاً فلم يتّهم بكذب و لا وضع ـ انتهى ـ و قال العراقي في القرب (ص١٤) : رواه الطبراني في المعجم الأوسط و قال : حسن رواته كلّهم ثقات ـ انتهى ـ كذا في مختصر القرب و ليراجع أصل القرب فإن الحكم بكون الحديث حسناً لا يصح ، و لذا لم يحكم بحسنه أحد من الهيثمي والسيوطي و ابن عراق ، والحديث واهي الإسناد فلا وجه لتحسينه ـ

۳﴾...... عن أبي بكر بن عياش عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباسؓ قال : كان جبريل عليه السلام يوحىٰ اليه بالعربية و ينزل هو إلى كلّ نبي بلسان قومه ـ

أخرجه ابن مردويه كذا في اللآلي (ص١١) و الدر المنثور (ص٧٠/٤) ، و جعله السيوطي في اللآلي و ابن عراق في تنزيه الشرعية (١٤٠/١) شاهداً لحديث أبي هريرةؓ السابق ـ

قلت : أبو بكر بن عياش سيئ الحفظ والكلبي متّهم فلا يُجدى الاستشهاد شيئاً ـ

٤﴾...... عن سفيان الثوري قال : لم ينزل وحي إلا بالعربية ثم يترجم كلّ نبي لقومه بلسانهم ، قال : و لسان يوم القيامة سريانيّة و من دخل الجنة تكلّم بالعربية ، أخرجه ابن المنذر و ابن ابي حاتم ، كذا في الدر المنثور ـ (٧١/٤) ـ



# په حديث کي (۴۰) خصلتونه کوم دي؟د ايمان(۷۰)

# شعبې چې شي چې شي دي؟

(۱):سوال :......

په يوه حديث کې څلوېښت خصلتونه راغلي دي که چيري په هغو کې يو خصلت په مؤمن کې وي نو هغه به جنت ته بيايي هغه خصلتونه کوم کوم دي؟

(۲):سوال :......

په بل حديث کې د ايمان څه بالا اويا شعبې راښولي دي اعلیٰ شعبه کلمه لا اله الا الله را ښولې ده . او ادنیٰ شعبه د لاري څخه د تکليف رسونکي شي پورته کول او حيا يې يوه شعبه راښولې ده . نوري شعبې چې شي چې شي دي؟

(۱):جواب :......

اولاً به د حديث پوره لفظونه نقل کړم د هغه وروسته به د خصائلو متعلق څه وړاندي کړم .

"حسّانُ بن عطية عن أبي كبشة السلولي قال : سمعت عبد الله بن عمروٌ يقول : قال رسول الله ﷺ : أربعون خصلةً أعلاهن منيحة العنز ما من عامل يعمل بخصلة منها رجاء ثوابها و تصديق موعدها إلا أدخله الله بها الجنة ، قال حسان : فعددنا ما دون منيحة العنز من ردّ السلام و تشميت العاطس و إماطة الأذىٰ عن الطريق و نحوه فما استطعنا أن نبلغ خمس عشرة خصلةً" رواه البخاري في الهبة (ص۳۵۸) و أبو داود في الزكوة (۳/۶۰ بذل) .

داحديث بخاري و أبو داؤد په يوه سند سره تخريج کړی دی . او د حسان بن عطيه د بيان څخه معلوم سول چې ددغو خصائلو تحقيق کولو کوښښ د تبع تابعينو په وخت کې وسو . خو هغو حضراتو څلوېښت خو لا څه

پښتلس یې لا جمع نه کړل خو وروسته څه علماؤ دغه خصال جمع کړي دي .

"قال ابن بطال : و ليس قول حسان مانعاً أن يستطيعها غيره قال : و قد بلغني عن بعض أهل عصرنا أنه طلبها في الأحاديث فوجدها تبلغ أزيد من أربعين خصلةً۔ فمنها : إن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن عمل يدخله الجنة فذكر له أشياء ثم قال : والمنحة والفئ على ذى الرحم القاطع ، فان لم تُطق فأطعم الجائع واكس العريان و اسق الظمآن، فهذه ثلاث خصال أعلاهن المنحة و ليس الفئ منها لأنها أفضل من المنحة والسلام ففى الحديث من قال : السلام عليك كتب لكه عشر حسنات ، و من زاد "و رحمة الله" كتب له عشرون ، ومن زاد "وبركاته" كتب له ثلاثون ، و تشميت العاطس للحديث و هو ثلاث تثبت لك الودّ فى صدر أخيك ، أحدا تشميت العاطس و إماطة الأذى عن الطريق و إعانة الصانع والصنعة للأخرق و إعطاء صلة الحبل و إعطاء شسع النعل و أن تونس الوحشان أى تلقاه بما يونسه من القول الجميل أو تبلغه من أرض الفلاة إلى مكان الأنس و كشف الكربة ، قال عليه الصلاة و السلام: من كشف كربةً عن أ/يره كشف الله عنه كربةً يوم القيامة ، و كون المرء فى حاجة أخيه ، و ستر المسلم للحديث و الله فى عون العبد ما دام العبد فى عون أخيه و لمن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة ، والتفسيح فى المجلس ، و إدخال السرور على المسلم ، و نصر المظلوم ، والأخذ على يد الظالم انصر أخاك ظالماً أومظلوماً ، والدلالة على الخير قال ﷺ والدال على الخير كفاعله ، والأمر بالمعروف ، والإصلاح بين الناس ، والقول الطيب يرد به المسكين قال تعالى : قول معروف ، و فى الحديث : اتقوا النار و لو بشق تمرة فإن لم تجد فبكلمة طيبة ، و أن تفرغ من دلوك فى إناء المستقى ، و غرس المسلم و زرعه قال عليه الصلوة و السلام: ما من مسلم يَغْرِس

غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له صدقة ، والهدية إلى الجار قال عليه الصلوة والسلام : لا تحقرن إحداكن لجارتها ولو فرسن شاة ،والشفاعة للمسلم ، ورحمة عزيز ذلّ ، وغنى افتقر وعالم بين جهّال ، ارحموا ثلاثة : غنى قوم افتقر وعزيز قوم ذلّ وعالماً تلعَب به الجهّال ، وعيادة المريض للحديث : عائد المريض على مخارف الجنة ، والردّ على من يغتاب قال ﷺ : من حمىٰ مؤمناً من منافق يغتابه بعث الله اليه ملكاً يوم القيامة يحمى لحمه من النار ، ومصافحة المسلم قال ﷺ: لا يصافح مسلم مسلماً فتزول يده من يده حتّى يغفر لهما ، والتحابّ فى الله ، والتجالس فى الله ، والتزاور فى الله ، والتباذل فى الله قال ﷺ : قال الله تعالى وجبت محبّتى لأهل هذه الأعمال الصالحة وعون الرجل الرجل دابّته يحمل عليها أو يرفع عليها متاعه صدقة ، روى ذلك عن رسول الله ﷺ ـ "انتهى .

❁❁❁

## د خلاصې په توګه هغه څلوېښت خصال په شمار سره لاندي تحرير کوو:

(۱):ـ "منيحه" د شيدو حيوان د شيدو چيښلو لپاره ورکول .

(۲):ـ " إطعام" وږي ته خوراک ورکول .

(۳):ـ "کسوة العريان" لڅ ته جامې ور اغوستل .

(٤):ـ "سقى الظمأن" تږي ته اوبه ورکول .

(٥):ـ "سلام" .

(٦):ـ "تشميت" يعني پر نوږي باندي الحمد لله ويلو والا په جواب کي يرحمک الله ويل .

(۷):۔ "إماطة الأذى عن الطريق" تکلیف رسونکی شی د لاري څخه پورته کول .

(۸):۔ "إعانة الصانع" دیو کاریګر کومک کول .

(۹):۔ "الصنعة للأخرق" یعني د کار څخه د ناخبره کار کول .

(۱۰):۔ "إعطاء صلة الحبل" د رسۍ عطیه ورکول یعني که چیري دیوچا په رسۍ باندي د تړلو ضرورت وي نو هغه ته رسۍ ورکول .

(۱۱):۔ "إعطاء شسع النعل" دچپلانو تړۍ ورکول .

(۱۲):۔ "إيناس الوحشان" یعني وېرېدلي ته انس رسول .

(۱۳):۔ "كشف الكوبة" .

(۱٤):۔ "كون المرء فى حاجة أخيه" .

(۱۵):۔ "ستر المسلم" دیو مسلمان پرده پټول .

(۱٦):۔ "التفسيح فى المجلس" راغلي ته په مجلس کي ځای ورکول .

(۱۷):۔ "إدخال السرور على المسلم" .

(۱۸):۔ "نصر المظلوم" .

(۱۹):۔ "الأخذ على يد الظالم" ظالم له ظلم څخه منع کول .

(۲۰):۔ "الدلالة على الخير" د خیر خواته ښوونه کول .

(۲۱):۔ "أمر بالمعروف" .

(۲۲):۔ "إصلاح بين الناس" .

(۲۳):۔ "القول الطيب يرد به المسكين" یعني که چیري یو مسکین یو شی وغواړي او دیوې وجهي د هغه کومت نه سي کولای نو په ښه شیرین کلامي سره یې جواب کړه .

(۲٤):۔ ''إفراغ فی دلو المستقی''د اوبه ډکولو والا لوښي ور ډکول .
(۲۵):۔ ''غرس المسلم'' .
(۲٦):۔ ''زرعـه'' یعنـي کـه چیري دیو مسلمان یوه درختـه وي یا کهیتـی وي او پـه هغـه کـي یو چرند پرند (حیوان او مرغان ) خوراک وکړي نو دا صدقه ده .
(۲۷):۔''الهدیة إلی الجار'' .
(۲۸):۔ ''الشفاعة للمسلم'' .
(۲۹):۔ ''رحمة عزیز ذلّ'' .
(۳۰):۔ ''و غنی افتقر'' .
(۳۱):۔ ''عالم بین جهّال'' .
(۳۲):۔ ''عیادة المریض'' .
(۳۳):۔ ''الـرد عـلـی مـن یغتاب'' د غیبت کولو والا خبره ردول یعني د هغه غیبت نه منل .
(۳٤):۔ ''مصافحة المسلم'' .
(۳۵):۔ ''التحابّ فی الله .
(۳٦):۔ ''التجالس فی الله'' د الله جل شانه لپاره یو دبل سره کښېنستل .
(۳۷):۔ ''التزاور فی الله '' د الله جل شانه د رضا لپاره یو د بل زیارت کول .
(۳۸):۔ ''التباذل فـی الله '' یـعـنـي د الله جـل شـان لـپـاره د مال خـرڅه یو پـه بل باندي مصرفول .
(۳۹):۔ ''عون الرجل فی دابّة یحمل علیه متاعه'' .
(٤۰):۔ ''أو یحمله علیه '' یعني دیو چا سامان پر خپلي سوارلي باندي

راوړل يا خپله هغه سپرول .

حافظ ابن حجرؒ د ابن بطال کلام مختصراً ذکر کړی دی او د مذکوره خصالو څخه يې شل(۲۰) خصال مختصراً ذکر کړي دي چې هغه لاندي ذکر کيږي:

"إعانة الصانع ، والصنعة للأخراق، و إعطاء شسع النعل، والستر على المسلم، والذبّ عن عرضه ، و إدخال السرور عليه ، والتفسّح في المجلس ، والدلالة على الخير ، والكلام الطيّب والغرس، والزرع ، والشفاعة ، و عيادة المريض ، والمصافحة ، والمحبّة في الله والبغض لأجله و المجالسة لله، والتزاور ، والنصح ، والرحمة ، و كلها في الأحاديث الصحيحة" .

خو علامه ابن المنير ، علامه کرماني او حافظ ابن حجر عسقلاني، علامه عيني، و علامه قسطاني وغيرهم د ابن بطال د ذکر سوي امورو د نبوي امورو د شک اظهار کړی دی .

کرماني وايي :

(۱۱/۵۲)"أقول: هذا الكلام رجم بالغيب لاحتمال أن يكون المراد غير المذكورات من سائر الأعمال الخيرية ، ثم أنه من أين عرف أن هذه أدنىٰ من منيحة العنز لجواز أن يكون مثلها أوأعلى منها ، ثم فيه تحكّم حيث جعل السلام منه ولم يجعل ردّ السلام منه ، مع أنه صرّح في هذا الحديث الذى نحن فيه به ، و كذا جعل الأمر بالمعروف منه بخلاف النهي عن المنكر ، و فيه أيضاً تكرار لدخول الأخير وهو الأربعون تحت ما تقدم ، فتأمل."انتهى .

علامه عيني په(ص۶/۲۱۹) کي د کرماني پوره تعقب و اعتراض ذکر کړی دی او هيڅ نقد وجرح يې نه ده کړې علامه قسطلاني په (ص۵/۴۷۲)

کي وايي:

"قال ابن بطال : ما أبهمها عليه الصلوة و السلام إلا لمعنى هو أنفع من ذكرها ، و ذلك و الله أعلم خشية أن يكون العتيين والترغيب فيها مزهداً فى غيرها من أبواب الخير ، و قول حسان فما استطعنا ليس بمانع أن يوجد غيرها ثم عدد خصالاً كثيرةً تعقبه ابن المنير فى بعضها ، فقال : التعداد سهل و لكن الشرط صعب و هو أن يكون كلّ ما عدده من الخصال دون منيحة العنز ، و لا يتحقق فيما عدده ابن بطال بل هو منعكس ، و ذلك أن من جملة ما عدده نصرة المظلوم والذبّ عنه و لو بالنفس و هذا أفضل من المنيحة العنز ، والأحسن فى هذا أن لا يعدّ لأن النبي ﷺ أبهمه ، وما أبهمه الرسول ﷺ كيف يتعلق الأمل ببيانه من غيره ، مع أن الحكمة فى إبهامه أن لا يحتقر شيئ من وجوه البرّ و إن قلّ ـ " انتهى .

د حافظ ابن حجر خيال دا دی چي هغه خصال اربعين چي د منيحة العز څخه کم دي شمارل کيږي خو چي کوم تفصيلي امور ابن بطال ذکر کړي دي هغه محل د اشکال دی:

"قال الحافظ (ص۱۷۳/٦): قلت و إنما أردت بما ذكرته منها تقريب الخمس عشرة التى عدها حسان بن عطية و هى إنشاء الله تعالى لا تخرج عما ذكرته، و مع ذلك فأنا موافق لابن بطال فى إمكان تتبع أربعين خصلةً من خصال الخير أعلاها منيحة العنز و موافق لابن المنير فى ردّ كثير مما ذكره ابن بطال بما هو ظاهر أنه فوق المنيحة" انتهى .

خو حافظ ابن حجر هغه د خپلي خوا څخه نه دي شمارلي، البته دده د کلام څخه دا خبره معلومه سوه چي کوم خصال ده ذکر کړيدي په هغه

كښي هغه پنځلس خصال داخل دي كوم چي حسان بن عطيه پيداكړي دي . و الله اعلم .

**د ايمان شعبي:**

اولاً د حديث پاک الفاظ نقل كوم د هغه وروسته د شعب ايمانيه متعلق څه عرض كوم:

**"عن أبي هريرةؓ قال: قال رسول الله ﷺ: الإيمان بضع و سبعون أو بضع و ستون شعبةً فأفضلها قول لا إله إلا الله و أدناها إماطة الأذىٰ عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان"** رواه مسلم(ص۱۴۷:۱) .

په دې كښې په روايتو كښې اختلاف دى چي لفظ حديث بضع و ستون دى يا بضع و سبعون . په بخاري شريف كي خو بضع وستون دى او د مسلم شريف په بعضو روايتو كي بضع و سبعون دى . داغه رقم په أبو داؤد و ترمذي ونسائى كي هم دى . د امام بيهقي او ابن صلاح پر رايه باندي بضع و ستون مقدم دى . لكونه الأقل المتيقن خو امام ابن حبان، أبو عبد الله الحليمى، قاضي عياض، امام نووي وغيرهم بضع و سبعون ته راجح ويلي دي، فإن القليل لا ينفي الكثير و لأن الحكم لمن حفظ الزيادة جازماً بها .

دا شعب چي د هغه طرف ته په دې حديث مقدس كي اشاره كړې ده، ددې روايت په يو طريق كي ديو ځاى كېدو پر طريقه نه دي ذكر كړي ، د دې وجهي بعضو امامانو داغه خوښ كړي دي چي دا بايد نه سي شمار او بعضو امامانو شمارلي دي . امام ابن حبان هم ددغو حضراتو څخه دى . فرمايي: (ص۲۱۹/۱)"**تتبعت معنى هذا الحديث مدة و عددت الطاعات فإذا هى**

تزید علی هذا العدد شیئاً کثیراً فرجعت إلی السنن فعددت کلّ طاعة عدّها رسول الله ﷺ من الإیمان فإذاهی تنقص عن البضع و السبعین فرجعت إلی کتاب الله تعالی فقرأته بالتدبیر و عددت کلّ طاعة عدّها الله تعالی من الایمان فإذا هی تنقص عن البضع والسبعین فضممت الکتاب إلی السنن و أسقطت المعاد فإذا کلّ شیئ عدّده الله و رسوله من الإیمان تسع و سبعون شعبةً لا تزید علیها و لا تنقص ، فعلمت أن مراد النبی ﷺ هذا الکتاب والسنن" انتهی۔

خو ابن حبان پخپل صحیح المسمیٰ بالانواع و التقاسیم کي بس دومره ذکر کړي دي، مخته په تفصیل سره یې دغه شعب ایمانیه نه دي ذکر کړي، بلکه دغه شعب یې په یو مستقل کتاب کي په تفصیل سره ذکر کړي دي . وایي:

فذکرت هذه المسئلة بکماله بذکر شعبة فی کتاب "وصف الإیمان و شعبة" که چیري دا کتاب پیدا سي نو په ډېره آساني سره ددغو شعبو تفصیل د ابن حبان د رائې موافق لیدل کېدای سي . خو دا کتاب حافظ ابن حجر هم نه کړی پیدا . علامه کازروني، قاضي بیضاوي، علامه کرماني (۱/۵۸) وغیره د خپلي پوهي موافق دغه شعبې جمع کړي دي او د هر یوه طرز جلادی . د حافظ ابن حجر کلام ډېر مختصر او واضح دی . ددې وجهي هغه نقل کیږي .

فرمایي: (۱/۵۸) "و قد لخّصت مما أوردوه ما أذکره ، و هو أن هذه الشعب تتفرّع عن أعمال القلب و أعمال اللسان و أعمال البدن ، فأعمال القلب فیه المعتقدات و النیات ، و تشتمل علی أربع و عشرین خصلةً ، الإیمان بالله و یدخل فیه الإیمان بذاته و صفاته و توحیده بأنه لیس کمثله شیئ و اعتقاد حدوث ما دونه ، والإیمان بملائکته و کتبه و رسله و القدر خیره و شره، و

الإيمان باليوم الآخر ويدخل فيه المسئلة فى القبر، والبعث، النشور، والحساب، والميزان، و الصراط، والجنة، والنار، و محبة الله، والحب فى الله، والبغض فيه، و محبة النبى ﷺ، و اعتقاد تعظيمه، و يدخل فيه الصلاة عليه و اتباع سنته، والإخلاص ويدخل فيه ترك الرياء و النفاق، والتوبة، والخوف، والرجاء، والشكر، والوفاء، والصبر، والرضاء بالقضاء، والتوكل، والرحمة، والتواضع و يدخل فيه توقير الكبير و رحمة الصغير، و ترك الكبر، والعجب، و ترك الحسد، و ترك الحقد، و ترك الغضب۔

و أعمال اللسان و تشتمل على سبع صال: التلفظ بالتوحيد، و تلاوة القرآن، و تعلّم العلم و تعليمه، والدعاء، والذكر و يدخل فيه الاستغفار، واجتناب اللغو۔

و أعمال البدن تشتمل على ثمان و ثلثين خصلةً۔

منها: ما يختصّ بالأعيان، و هى خمس عشرة خصلة: التطهير حساً و حكماً و تدخل فيه اجتناب النجاسات، و ستر العورة، والصلاة فرضاً و نفلاً، والزكاة كذلك، و فكّ الرقاب، والجود و يدخل فيه إطعام الطعام و إكرام الضيف، والصيام فرضاً و نفلاً، والحج، والعمرة كذلك، والطواف، والاعتكاف، والتماس ليلة القدر، والفرار بالدين و يدخل فيه الهجرة من دار الشرك، والوفاء بالنذر، والتحرّى فى الأيمان، و أداء الكفارات۔

و منها ما يتعلق بالاتباع، و هى ستّ خصال: التعفّف بالنكاح، والقيام بحقوق العيال، و برّ الوالدين و فيه اجتناب العقوق، وتربية الأولاد، وصلة الرحم، و طاعة السادة، و الرفق بالعبيد۔

و منها ما يتعلق بالعامة، و هى سبع عشرة خصلةً: القيام بالأمرة مع العدل، و متابعة الجماعة، و طاعة أولى الأمر، و الإصلاح بين الناس و يدخل فيه قتال

الخـوارج والبغـاة ، والمعاونة على البرّ و يدخل فيه الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، و إقامة الحدود ، والجهاد و من المرابطة ، و أداء الأمانة و منه أداء الخمس ، والقرض مع وفائه و إكرام الجار و حسن المعاملة ، و فيه جميع المال من حلّه ، و إنفاق المال فى حقه و منه ترك التبذير و الإسراف ، و ردّ السلام و تشميت العاطس ، و كفّ الأذى عن الناس ، و اجتناب اللهو ، و إماطة الأذىٰ عن الطريق۔

فهذه تسع و ستون خصلةً ، و يمكن عدّها تسعاً و سبعين خصلةً باعتبار إفراد ما ضمّ بعضه إلى بعض مما ذكر" و الله اعلم ۔ انتهى ۔

حافظ سيوطيؒ په النقايه كي د حافظ ابن حجر په اتباع كي شعبې مختصراً ذكر كړي دي . او د سيوطي شخه ملا علي قاري په مرقاة (ص۶۲/۱) كي نقل كړي او سيوطي په اتمام الدرايه كي د ده دلائل هم جمع كړي دي . شيخ الاسلام زكريا انصاري په تحفة القارى (ص۲۱۳/۱) كي (۷۷) شعبې ذكر كړي دي، د مختصروالي د وجهي هغه هم نقل كيږي:

"قال : و بيان عدد شعبه على رواية بضع و سبعون أن التصديق يرجع إلى أعمال القلب والإقرار و إلى أعمال البدن۔

فالأول يتشعب إلى ثلاثين شعبةً، الإيمان بالله تعالى و اعتقاد حدوث ماسواه ، و الإيمان بملائكته ، والإيمان بكتبه ، و الإيمان برسله ، و الإيمان بالقدر خيره و شرّه ، والإيمان باليوم الآخر، والوثوق بوعد الجنة والخلود فيها ، واليقين بوعيد النار و عذابها ، و محبّة الله تعالى ، والحبّ والبغض فى الله ، و محبّة النبى ﷺ ، و الاخلاص ، والتوبة ، والخوف، والرجاء ، و ترك اليأس والقنوط ، والشكر، والوفاء بالعهد ، والصبر ، والتواضع ، والرحمة ، والرضاء بالقضاء ، والتوكل ، و

ترك العجب، و ترك الحسد، و ترك الحقد، و ترك الغضب، و ترك الغشّ، و ترك حبّ الدنيا۔

والثانی يتشعّب إلى سبع شعب، التلفظ بالتوحيد، و تلاوة القرآن، تعلّم العلم، و تعليمه، والدعاء، والذكر، و اجتناب اللغو۔

والثالث يتشعّب إلى أربعين شعبةً، و هی علی ثلاثة أنواع۔

الأول ما يختصّ بالأعيان و هو ستّ عشرة شعبة التطهير، و إقامة الصلاة، وأداء الزكاة والصوم، والحج، والاعتكاف، و القرار بالدين، والوفاء بالنذر، والتحرّی فی الأيمان، و أداء الكفارة، و ستر العورة، و ذبح الضحايا، والجود، و فكّ الرقاب، و الصدق فی المعاملات، والشهادة بالحق۔

والثانی ما يختصّ بالاتباع و هی ستّ شعب، التعفّف بالنكاح، والقيام بحقوق العيال، و برّ الوالدين، و تربية الأولاد، و صلة الرحم، و طاعة الموالی۔

والثالث ما يختص بالعامّة و هی ثمان عشرة شعبةً، القيام بالأمرة، و متابعة الجماعة، و طاعة أولی الأمر، والإصلاح بين الناس، والمعاونة علی البرّ، والأمر بالمعروف، و إقامة الحدود، والجهاد، و أداء الأمانة، والقرض مع وفائه، و إكرام الجار، و حسن المعاملة، و إنفاق المال فی حقّه، و ردّ السلام، و تشميت العاطس، و كفّ الضرر عن الناس، و اجتناب اللّهو، و إماطة الأذى عن الطريق۔

قال: فهذه سبع و سبعون شعبةً و إن دخل فی بعضها زيادة كدخول الإيمان بصفات اللّٰه تعالى فی الإيمان به و كدخول الصدقة فی الزكاة والعمرة فی الحج والحياء فی جنس المعاملة و إلى الزيادة أشار بقوله والحياء شعبة من الإيمان ۔ انتهى۔

خو دا ټولـه بيـانـات ظـنـي دي داغه وجه ده چي د دغو شعبو شمار لو والا
کښي د هغو تفصيلاتو په ذکر کولو کي اختلاف سوى دى .

عـلامـه محمد بن علان الصديقي الشافعي د رياض الصالحين په شرح
(ص۳۴۸/۱) کي د حافظ ابن حجر د کلام نقل کولو وروسته ليکي

"قـال الـحـافـظ السيوطـي في حاشية سنن أبي داود وبعد أن رجح روايه بضع و سبعون و أنه لا يلتفت إلى الشك فإن غيره من الثقات قد جزم بأنه بضع و سبعـون و رواية مـن جـزم أولـى ، قال : و مقصود الحديث أن الأعمال الشرعية تسـمـىٰ إيـمانـاً و إنها منحصرة في ذلك العدد غير أن الشرع لم يعيّن ذلك العدد لنا و لا فصّله ، و قد تكلّف بعض المتأخرين ذلك فتفحّص خصال الشريعة و عدّدها حتّىٰ انتهى بها في زعمه إلى ذلك العدد و لا يصحّ له ذلك ، لأنه يمكن الزيادة عـلـى مـا ذكـره والنقصان منه ببيان التداخل ، والصحيح ما صار إليه أبو سليمان الـخـطابي و غيره أنها منحصرة في علم اللّه تعالى و علم رسوله ﷺ و موجودة فـي الشريعة مفصلة فيها ، غير أن الشرع لم يوقّفنا على أشخاص تلك الأبواب و لا عيّن لـنـا عددها و لا كيفية انقسامها و ذلك لا يضرّنا في علمنا بتفاصيل ما كلّفنا به مـن شـريـعـتـنـا و لا فـي عـمـلـنـا إذ كلّ مفصّل مبين في جملة الشريعة ، فما أمرنا بالعمل به عملنا و ما نهينا عنه انتهينا و إن لم نحط بحصر إعداد ذلك." انتهى.

و قـال القـاضـي عياض: تكلّف جماعة حصر هذه الشعب بطريق الاجتهاد و في الـحـكـم بـكـون ذلك هـو الـمراد صـعـوبة و لا يـقـدح عـدم معرفة حصر ذلك على التفصيل في الإيمان. اهـ .

د شـيـخ عبد الحق محدث دهلوي رجحان هم په شرح مشکٰوة کي د عدم تـفـصـيـل خوا ته دى . د احقر خيال دا دى چي دا خو يو مسلّم حقيقت دى چي

پخپله نبي عليه السلام خپله ددې تفاصيل نه دي بيان کړي . نو تر حقيقت پوري د رسېدو کوم سوال پيدا کيږي . خو ددې سره په دې کي کوم اشکال دی چي دا امور جمع کړل سي چي په کتاب او سنت کي پر دې باندي د ايمان اطلاق سوی دی . ددې لپاره چي د يو راغب فی الآخرة لپاره د لاري څراغ وي او ددې وروسته به هم دا شمار يو ظني او اجتهادي امر وي .

حافظ ابن حجرؒ چي کوم تفصيلات د دغو شعبو متعلق ذکر کړي دي هغه ډېر مفيد دي . او د حافظ ابن حجرؒ نوم ددې د ماخوذ من القرآن والحديث کېدلو لپاره يو ډېر لوی ضمانت دی .

او ملا علي قاريؒ ويلي دي کله څنګه چي لوړ ليکل سوي دي چي علامه سيوطي په اتمام الدراية کي د دې دلائل هم جمع کړي دي . والله الموفق .

## "من ترک سنّتي لم ينل شفاعتي" آيا حديث دئ:

سوال :......

"سئل شيخنا ، أدامه الله، هل ورد في الحديث "من ترك سنّتي لم ينل شفاعتي"؟ فأمرني بكتابة الجواب.

الجواب :......

فأجبت: بأنّي لم أر هذا اللفظ في شيئ من الكتاب ، نعم ورد ما يؤدي معناه.

وهو ما أخرجه البخاري(ص۲/۷۵۷) و مسلم(ص۱/٤٤۹) من حديث أنسؓ في حديث "فمن رغب عن سنّتي فليس منّي" و المراد بالسنة الطريقة لا التي تقابل الفرض، والرغبة عن الشيئ الاعراض عنه ، و المراد من ترك طريقتي و

أخذ بطريقة غيرى فليس منّى ۔
و فى قوله : "فليس منّى" تأويلان۔
الأول : من ترك سنّتى معرضًا عنها غير معتقد لها على ما هى عليه فليس على ملتى ، أى فهو خارج عن الإسلام۔
والثانى : من ترك سنّتى بالتكاسل أو بضرب من التأويل فليس على طريقتى ، ولا يلزم أن يخرج عن الملة ، و الله أعلم۔
ثم رأيت بعد برهة من الزمان قال الغزالى فى الإحياء (ص ۱۷۲/۱): قال رسول الله ﷺ إن لله عزوجل ملكا ينادى كلّ يوم "منخالف سنّة رسول الله ﷺ لم تنل بشفاعته"۔
قال الحافظ العراقى مخرّج أحاديث الإحياء: لم أجد له أصلاً انتهى ، و ذكره التاج السبكى فى الطبقات(ص ۳/۱٤٦) فى فصل الأحاديث التى ذكرها الغزالى فى الإحياء و لا يوجد۔
ثم رأيت فى العرف الشذى (ص ۵۲۳) قال تحت حديث "شفاعتى لأ هل الكبائر من أمتى" : استدل التفتازانى بحديث الباب على أن ترك السنّة كبيرة ، لأن فى الحديث "من ترك سنّتى لا يرد حوضى و لم ينل شفاعتى" والشفاعة تكون لأهل الكبائر ۔ فهذا أفاد ورود الحديث ، ولكن فى طور الاستدلال نظر۔
ثم رأيت ابن عابدين الشامى نقل فى ردّ المحتار (ص۱/۷۱) عن التلويح الحديث المذكور فى السؤال بلفظه ۔ و لكن لم يذكر من خرّجه ۔ و لم أقف إلى الآن على من خرّجه ، و الله أعلم۔
ثم وقفت على ذلك فذكره صاحب الدر المختار فى كتاب الكراهية ، و لكن لم يذكر من خرّجه۔

**د أبو داؤد منقوده احادیث:**

دعلامه سیوطیؒ ددې څخه کوم حدیث مراد دی . و الله اعلم . مؤرخو چې وو کتاب الموضوعات ته وکتل هلته چې د أبو داود کوم روایتونه موږ ولیدل هغه ذکر کوو او صفحه د بذل المجهود ده .

| | | بذل المجهود (طبع هند) | الموضوعات لابن الجوزی |
|---|---|---|---|
| ۱ | حدیث صلوة التسبیح | (ص ۲/۲۷۵ | |
| ۲ | للسائل حق وإن جا علی فرس | (ص۳/۵٤) | (ص۲/۲۳٦) |
| ۳ | الإسلام یزید و لا ینقص | (ص۱۱۱/٤) | (ص۳/۲۳۰) |
| ٤ | لا تقطعوا اللحم بالسکین | (ص۳۵۲/٤) | |
| ۵ | حدیث النهی عن الحجامة یوم الثلثاء | (ص ۲/۵) | (ص۳/۲۱۳) |
| ٦ | یکون قوم یخضبون بهذا السواد کحواصل الحمام | (ص۵/۸۲) | (ص۳/۵۵) |
| ۷ | إن الناس یمصرون أمصاراً | (ص۵/۱۰۸) | (ص۳/۵۵) |
| ۸ | لا تمنع ید لامس (ابن عباسؓ) | (۳/۲۱۱) | (ص۲۱۲/٤) عن جابرؓ |
| ۹ | إن من إجلال الله إکرام ذی الشیبة المسلم (ن أبی موسیٰؓ) | (ص ۲٤۸/۵) | (ص۱۸۲/۱) عن ابن عمرؓ و جابرؓ |

په دغه کي په اکثرو روایتو کي د صحابي اتحاد دی په اخیرو دوو (۲) کي نسته .

سوال: ...... بي بي فاطمې د رسول الله ﷺ قبر ته څه وویل؟

جواب: ......علامه نور الدین سهمودي پخپل کتاب وفاء الوفا بأخبار دار المصطفی ﷺ (ص ۲/۴۴۴) کي په نص سره ذکر کړي دي او په تحفه ابن عساکر کيهم په دغه طریق سره دي:

عن طاهر بن یحییٰ الحسینی قال: حدثنی أبی جد أی عن جعفر بن محمد عن أبیه عن علیؓ قال: لمّا رمس رسول الله ﷺ جاء ت فاطمة فوقفت علی قبره ﷺ و أخذت قبضة من تراب القبر و وضعت علی عینها و بکت، و أنشأت تقول:

ما ذا علی من شمّ تربة أحمد
أن لا یشمّ مدی الزمان غوالیا
صبّت علیّ مصائب لو أنها
صبّت علی الأیام صرن لیالیا

☆☆☆

بیا زه ددې وروسته په دې خبر سوم چي ابن النجار په الدرة الثمینة فی تاریخ المدینة کي پر (ص۲/۳۸۷) باندي یې دغه داسي نقل کړي دي . فرمایي:

"أنبأنا أبوجعفر الواسطی عن أبی طالب عن ابن یوسف أخبرنا أبو الحسن بن الآنبوس عن عمر بن شاهین أخبرنا محمد بن موسی حدثنا أحمد بن محمد الکاتب حدثنی طاهر بن یحییٰ حدثنی ابی عن جدی عن علی بن أبی طالبؓ قال: لمّا رمس رسول الله ﷺ جاء ت فاطمة فوقفت علی قبره و

أخذت قبضة من تراب القبر فوضعته على عينها و بكت و أنشأت تقول:

مـاذا عـلـى مـن شـمّ تـربة أحـمـد
أن لا يشـمّ مـدى الـزمـان غـواليـا
صبّـت عـلـيّ مـصـائـب لـو أنهـا
صبّـت عـلـى الأيـام صـرن ليـاليـا

☆☆☆

د هغه په تاريخ كي د "صرن" پر ځاى د "عدن" لفظ دى او ابن القدامه په المغنى او قسطلاني (٢/٢٨٢) د بخاري په شرح كي يې دغه رقم نقل كړي دي .



د "يبعث الله الأيّام يوم القيامة كهيئتها الخ" تخريج:
د "ينزل البلاء فيعالجه الدعاء" تخريج:
د "خلق الله العقل فقال له الخ" تخريج:
د "إن الله تعالى يتجلى بصور كثيرة الخ "تخريج:
د " يؤتىٰ بالدنيا فى صورة عجوز شمطاء" تخريج:

سوال :......

ديو څو احاديثو تحقيق كول دي ما پخپله جستجو او كتابو كي و نه موندل .

(١):۔"يبعث الله الأيّام يوم القيامة كهيئتها و يوم الجمعة زهراء منيرة .

(٢):۔ينزل البلاء فيعالجه الدعاء .

(٣):۔خلق الله العقل فقال له : أقبِل! فأقبَلَ و قال له : فأدبَرَ، و قال : هذان

کتابان من ربّ العالمین .
(٤):۔ إن اللہ تعالی یتجلی بصور کثیرۃ فی الموقف .
(٥):۔ یؤتیٰ بالدنیا فی صورۃ عجوز شمطاء .

جواب :……
د اول حدیث:

”بطریق الھیثم بن حمید عن أبی معید حفص بن غیلان عن طاؤس عن أبی موسی الأشعریؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ: إن اللہ یبعث الأیام یوم القیامة علی ھیئتھا، و یبعث الجمعة زھراء منیرۃ أھلھا یحفون بھا کالعروس تھدی إلی کریمھا تضیئ لھم یمشون فی ضوء ھا، ألوانھم کالثلج بیاضاً و ریحھم یسطح کالمسك، یخوضون فی جبال الکافرو، ینظر إلیھم الثقلان، لا یطرقون تعجباً حتّی یدخلوا الجنة، لا یخالطھم أحد إلا المؤذّنون۔

قال ابن خزیمة: إن صحّ ھذا الخبر فإن فی النفس من ھذا الإسناد شیئا، و قال الحاکم: ھذا حدیث شاذّ صحیح الإسناد فإن أبا معید من الثقات الشامیین الذی یجمع حدیثھم، والھیثم بن حمید من أعیان أول الشام غیر أن الشیخین لم یُخرجا عنھما۔ انتھیٰ۔ و أقرّہ الذھبی و قال الھیثمی (ص۱٦٥/۲): الھیثم بن حمید و حفص بن غیلان قد وثّقھما قوم وضعّفھما آخرون و ھما محتجّ بھما۔ و قال المنذری (ص ۱۳۰/۱): إسنادہ حسن و فی متنه غرابة۔“ .

(۲) حدیث ثانی:

بزار طبراني او حاکم (ص۴۹۲/۱) او خطیب (ص۸/٥۳) روایت کړی دی:

”عن عائشة رضی اللہ تعالی عنھا قالت: قال رسول اللہ ﷺ: لا یُغنی حذر من قدر، والدعاء ینفع مما نزل و مما لم ینزل، و إن البلاء لینزل فیتلقاہ الدعاء

فيعتلجان إلى يوم القيامة۔"

قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه ، و أقرّه المنذرى فى الترغيب (ص ١/٢٩٩) و تعقبه الذهبى فى مختصر المستدرك بأن راويه زكريا بن منظور الأنصارى مجمع على ضعفه ، و قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (ص١/١٤٦) بعد أن عزاه للطبرانى فى الأوسط والبزار و فيه زكريا بن منظور و ثقه أحمد بن صالح المصرى و ضعّفه الجمهور و بقية رجاله ثقات۔ اهـ۔

قلت : و له شاهد من حديث أبى هريرةؓ أخرجه البزار بنحو حديث عائشةؓ ۔ قال الهيثمى و فيه إبراهيم بن خثيم بن عراك و هو متروك ۔

(٣) حديث ثالث:

حافظ ابو أحمد بن عدى په الكامل كي او امام بيهقي په شعب الايمان كي روايت كړى دى:

"عن ابى هريرةؓ مرفوعاً : لما خلق الله العقل قال له : قم ! فقام، ثم قال له : أدبر! فأدبر ، ثم قال : أقبل ! فأقبل ثم قال له : اقعد ! فقعد ، فقال ما خلقت خلقاً هو خير منك ولا أحسن منك و لا أكرم منك ، بك آخذ و بك أعطى و بك أعرف و بك أعاقب، لك الثواب و عليك العقاب"۔

و فى إسناده حفص بن عمر قاضى حلب عن الفضل بن عيسى الرقاشى عدّه منكراً ، و أشار إليه الذهبى فى الميزان فأورده فى ترجمة حفص بن عمر و شيخه الفضل بن عيسى ، و قال البيهقى فى الشعب : إسناد غير قوى و هو مشهور من قول الحسن ، ثم أخرجه بإسناده۔

و أورده ابن الجوزى فى الموضوعات (ص ١/١٧٤) و قال : لا يصحّ عن رسول الله ﷺ ، قال يحيىٰ بن معين : الفضل رجل سوء و قال ابن حبان :

حفص بن عمر یروی الموضوعات لا یحلّ الاحتجاج به ، و أخرجه الدار قطنی فی الأفراد من وجه آخر و فیه سیف بن محمد الکوفی ابن أخت سفیان الثوری ، قال ابن الجوزی : و هو کذّاب بالاجماع، و قال السخاوی فی المقاصد الحسنة (ص١١٨): قال ابن تیمیة و تبعه غیره : إنه کذب موضوع باتفاق ۔ انتهی۔

و أخرجه العقیلی من حدیث أبی أمامةؓ بنحوه ، و فیه سعید بن الفضل القرشی عن عمر بن أبی صالح العتکی و هما مجهولان۔

و قد روی الحدیث عن عائشةؓ و غیرها بسطها السیوطی فی اللآلی المصنوعة (ص ١٢٩/١) ، قال أحمد بن حنبل : هذا الحدیث موضوع لیس له أصل ، و قال العقیلی : و لا یثبت فی هذا المتن شیئ و قال ابن حبان : لیس عن رسول الله ﷺ خبر صحیح فی العقل ، و قال ابن تیمیة فی الفرقان(ص ٤٣) : والحدیث الذی ذکروه فی العقل کذب موضوع عند أهل المعرفة بالحدیث کما ذکر ذلك أبو حاتم البستی و الدار قطنی و ابن عدی و غیرهم۔

حدثنا محمد بن عبید بن عامر أخبرنا عبد بن حمید الکسی حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة عن انسؓ قال: لما خرج رسول الله ﷺ من الغار أخذ أبو بکرؓ بغرزه ، فنظر النبی ﷺ إلی وجهه فقال : یا ابا بکر! ألا أبشرك ؟ قال : بلی فداك أبی و أمی فقال : إن لله یتجلّی یوم القیامة للخلائق عامّة و یتجلّی لك یا أبا بکر خاصّة۔

قال الخطیب :هذا الحدیث لا أصل له عند ذوی المعرفة بالنقل فیما نعلمه ، قد وضعه محمد بن عبد بن عامر إسناداً و متناً۔

د حضرت جابرؓ حدیث الحاکم په المستدرک (٢/٧٨) کي تخریج کړی دی:

"قال : أخبرنا أحمد بن كامل القاصي ثنا يوسف بن محمد رئيس الخياط ثنا محمد بن خالد الختلي ثنا كثير من هشام الكلابي ثنا جعفر بن برقان عن محمد بن سوقة عن محمد بن المنكدر عن جابر عند عبد الله رضي الله عنهما قال : كنا عند النبي ﷺ إذا جاء ه وفد عبد القيس ، فتكلّم بعضهم بكلام لغا في الكلام ، فالتفت النبي ﷺ إلى أبي بكرؓ و قال : يا أبا بكر ! سمعت ما قالوا ؟ قال : نعم ، يا رسول الله ! وفهمته ، قال : فأجبهم ، قال : فأجابهم أبو بكرؓ بجواب و أجاد في الجواب ، فقال رسول الله ﷺ : يا أبا بكر! أعطاك الله الرضوان الأكبر ، فقال له بعض القوم : وما الرضوان الأكبر ؟ يا رسول الله ! قال : يتجلّى لعباده في الآخرة عامّة و يتجلّى لأبي بكر خاصّة۔

و أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق محمد بن خالد الختلي وقال : هذا حديث ثابت رواه أعلام تفرّد به الختلي عن كثير ، و قال الذهبي في مختصر المستدرك : تفرّد به الختلي و أحسبه وضعه ، و أقرّه الحافظ ابن حجر في اللسان۔

و أخرجه الدار قطني وابن عدي والخطيب (ص۱۹/۱۲) من وجه آخر ، و فيه علي بن عبدة التميمي أبو الحسن المكتب ، و قيل في اسمه : علي بن الحسن المكتب ، وقيل : إنما هو علي أبو الحسن و اسم أبيه عبدة ، قال ابن عدي والخطيب : هذا باطل ، و قال الذهبي في الميزان هذا أقطع بأنه من وضع هذا الشيخ ، و قاله طرق أخرىٰ لايخلو واحد منها عن علة قادحة۔" .

او حضرت أبو ہریرةؓ حدیث ابن حبان په کتاب "الضعفاء" کي روایت کړی دی: "بنحو حديث أنس ، و فيه أحمد بن محمد بن عمر بن يونس اليمامي ، كذّبه اب حاتم و ابن صاعد ، و قال الدار قطني ، ضعيف ، و قال مرّة : متروك ، و ذكر الذهبي هذا الحديث في ترجمته في الميزان" .

او د حضرت عـائشـهٔ حديث أبو عبد الله بن بطه روايت کړی دی: " بطريق عبد الله بن واقد حدثنا ابن جريج عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشةؓ ان رسول الله ﷺ قال لأبي بكرؓ: ألا أبشرك برضوان الأكبر؟ قال: بلى يا رسول الله! قال: إن الله يتجلّى للناس عامة و يتجلّى لك خاصة۔

وعبد الله بن واقد وهو أبو قتادة الخراني، قال البخاري: سكتوا عنه، و قال أيضاً: تركوه، و قال أبو زرعة والدار قطني: ضعيف، و قال أبو حاتم: ذهب حديثه، و قال الجوزجاني: متروك ـ

و اختلف الروايات عن يحيىٰ بن معين فقال في رواية: و عبد الله بن أحمد ليس شيئ، و كذا روى الدولابي عن عباس الدوري عن يحيىٰ بن معين، روى ابن جوصا عن عباس عن يحيىٰ ثقة، و قال مرّة: ليس به بأس كثير الغلط، و قال أحمد بن حنبل: كان أبو قتادة يتحرّى الصدق رأيته يشبه أصحاب الحديث، و قال في موضع آخر: ما به بأس رجل صالح يشبه أهل النسك و ربّما أخطأ، و قال ابن حبان: كان أبو قتادة من عبّاد الجزيرة فغفل عن الإتقان فوقعت المناكير في أخباره فلا يجوز أن يحتجّ بخبره، ثم ذكر بعض مناكير، فالحاصل أن الرجل صدوق و لكنه يخطئ كثيراً، فالحديث لا يعتمد عليه من أجل خطأه۔" .

د دې حديث نور طُرُق هم سته ابن الجوزي ن هغه ټول طُرُق په خپل كتاب الموضوعات (ص۳۰۴ څخه تر ۳۰۸) پورې سره د تنقيده ذكر كړيدي . ابن عراق الكناني په تنزيه الشريعة كې پر (ص۳۷۲) كې د عائشةؓ طريقې ته حسن ويلې دې خو دا درست نـه دی . ددې وجهې چې د حديث حسن دوه قسمه دي: حسن لذاته، حسن لغيره . حسن لذاته هغه دی چې په هغه كې د

صحيح لذاته تمام شرائط موجود وي . صرف د ضبط كمى وي . صحيح حديث هغه دى چي د هغه راوي عادل تام الضبط وي، سند متصل وي، معلول او شاذ نه وي .

"قال الحافظ ابن حجر في نخبة الفكر : و خبر الآحاد بنقل عدل تامّ متّصل السند غير معلّل و لا شاذّ هو الصحيح لذاته ، فإن خفّ الضبط فالحسن لذاته . انتهى مختصراً" .

او حسن لغيره هغه حديث دى چي سند يې ضعيف وي ليكن په نورو طُرُقو سره او ډېرو روايانو را نقل كړى وي چي د هغو په يو ځاى كېدو سره قوت پيدا سي او د سند ضعيف څخه حسن ته ورسيږي . دغه ذكر وى حديث دډې وجهي حسن لذاته نه دى چي د دې راوي صرف خفيف الضبط نه دى بلكي كثير الغلط دى كما تقدم عن ابن معين او دا رقم سړى سئ الحفظ والضبط وي . او حسن لغيره هم نه سي ورته ويل كېداى دډې وجهي چي د ماقبل ټول طرق معلوم دي . آئمه وو دډې د بطلا ن حكم كړى دى . د دې مضمو ن د ليكلو بعد چي څه وكتل سول نو حديث السوال بل شئ دئ . په دغه حديث پسي ډېر وګرځېدو هم . ليكن يو ځاى مو نه وليدى . خو د بخاري او مسلم د بعضي احاديث څخه په دغه مضمو ن يو حديث را نقل دى . الفاظ يې داسي نه دي . د أبو سعيد خدري د شفاعت په طويل حديث كي په بخاري كي دى . (ص ١١٠٧) فيأتيهم الجبار فى صورة غير صورته التى رواه فيها اول مرة .

او په مسلم (ص١٠٢) كي په دغه حديث كي د يو مضمو ن بعد دغه لفظ راغلى دى :

أتاهم رب العالمين فى ادنىٰ صورة من التى رواه فيها . ددې بعد د تجلي الساق او د سجدې د مومنانو يې دغه عبارت ليكلى دى: ثم يرفعون رؤسهم و قد تحول فى صورته التى رواه فيها اول مرة . فقال انا ربكم . ددغه حديث څخه په موقف كي د رب العزت د درو تجليانو اندازه لګول كيږي . او په بخاري شريف كي پر (ص ١١٠٦) باندي د أبو هريرةؓ د شفاعت په طويل حديث كي دغه توري راغلي دي .

او په دغه حديث كي په مسلم شريف كي پر (ص١٠٠/١) فيأتيهم الله فى صورة غير صورته التى يعرفون ، فيقول: أنا ربكم، فيقول : نعوذ بالله منك، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه، فيأتيهم الله فى صورته التى يعرفون فيقول : أنا ربكم، فيقولون : أنت ربنا . (الحديث) راغلي دي .

(٥): حديث خامس:

دغه حديث أبو سعيد بن الاعربي په كتاب الزهد كي روايت كړى دى د هغه الفاظ دا دي:

”عن ابن عباسؓ قال : يؤتى بالدنيا يوم القيٰمة فى صورة عجوز شمطاء زرقاء أنيابها بادية مشوة خَلقها تشرف على الخلائق، فيقال : تعرفون؟ فيقولون: نعوذ بالله من معرفة هذه، فيقال هذه الدنيا التى تناجزتم عليها ، تقاطعتم و بها تحاسدتم و تباغضتم و اغتررتم، ثم تقذف فى جهنم فتُنادى ”أى ربّ أتباعى و أشياعى“ فيقول الله : الحقوا بها أتباعها و أشياعها۔ كذا فى منتخب الكنز (ص ١/٩٤)“ .

# په شبِ برأت کي د عبادت د فضائلو تحقيق:

دغه خبره خو د نصف شعبان د روژې په متعلق ده، اوس ضمناً د نصف شعبان د شپې په هکله يو څو خبري ذکر کوو او دغه په درې فصلونو کي تقسيم کواى سو . او د فضائلو په بيان کي دويم د عبادت په هکله د علماؤ د اقوالو فصل دى، دريم د هغو خاصو لمنځو بيان چي هغه په دغه شپه وارد سوي وي .

**فصل اول** :......د دغې شپې په فضيلت کي ډېر احاديث راغلي دي:

(١):۔أخرج ابن أبي شيبة و أحمد (ص٦/٢٣٨) والترمذى (ص١/٩٢) و ابن ماجه (١٠٠) و البيهقى من طريق الحجاج بن أرطاة عن يحيىٰ بن أبى كثير عن عروة عن عائشةؓ قالت: ”فقدت رسول الله ﷺ ليلةً فخرجت فإذا هو بالبقيع فقال : أكنتِ تخافين أن يحيف الله عليكِ و رسوله؟ قلت : يا رسول الله! إنّى ظننت أنك أتيت بعض نسائك ، فقال : إنّ الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا فيغفر الأكثر من عدد شعر غنم كلب“

و الحجاج ابن أرطاة مع ضعفه مدلّس و قد عنعن ، قال الترمذى : حديث عائشةؓ هذا لا نعرفه الّا من هذا الوجه ، سمعت محمداً يضعّف هذا الحديث ، و قال : يحيىٰ بن أبى كثير لم يسمع من عروة ، قال محمد : والحجاج لم يسمع عن يحيى بن أبى كثير ، انتهى۔

و قال ابن العربى فى شرح الترمذى (ص٣/٢٧٥) : فالحديث مقطوع فى موضعين و أيضا الحجاج ليس بحجة ، و قال ابن الجوزى فى العلل المتناهية (ص٢/٦٦) : قال الدار قطنى : و قد روى من وجوه ، و إسناده مضطرب غير

ثابت ، و قال الزرقانی فی شرح المواهب (ص٤١٢/٧):
دعوی الإنقطاع بین الحجاج و یحییٰ مسلم ، و أمّا سماع یحییٰ من عروة فنفاه أیضاً أبو زرعة و أبو حاتم فیما ظنّه ، و أثبته ابن معین ،و المثبت مقدّم علی النافی۔
و قول الترمذی "لا نعرفه الّا من هذا الوجه" تقصیر ، فقد جاء من ثلاة أوجه غیره کما بیّنهٔ الحافظ العراقی ، و بالجملة فبعضها یعضد بعضاً فیرتقی إلی الحسن لغیره ، و لذا قال ابن رجب : إنّه من أمثلها۔
(٢):۔أخرج البزّار و ابن عدیّ والبیهقی و ابن الجوزی فی العلل (ص٦٦/٢) من طریق عبد الملك بن عبد الملك عن مصعب بن أبی ذئب عن القاسم من محمد عن عمه و غیره عن أبی بکر الصدیقؓ عن النبی ﷺ قال : "ینزل الله عزّوجلّ لیلة النصف من شعبان إلی السماء الدنیا فیغفر لکل نفس إلا إنساناً فی قلبه شحناء أو المشرك بالله عزّوجلّ"۔
و عبد الملك بن عبد الملك قال البخاری : فی حدیثه نظر ، قال العقیلی والذهبی : إنّه أراد هذا الحدیث ، و قال ابن عدی : و هو معروف بهذا الحدیث و لا یرویه عنه غیر عمرو بن الحارث ، و هو حدیث منکر بهذا الإسناد ، و قال ابن حبان : منکر الحدیث جدّا یروی مالا یتابع علیه و ذکره الذهبی فی المیزان فأشار إلی نکارته۔
و أغرب الإمام المنذری فی الترغیب (ص٤٥٩/٣) فقال : رواه البزار والبیهقی بإسناد لا بأس به ، وقال الهیثمی (ص٦٥/٨) : عبد الملك بن عبد الملك ذکره ابن أبی حاتم فی الجرح والتعدیل و لم یضعّفه ، و بقیّة ورجاله ثقات ، و قال العقیلی : و فی الباب أحادیث و فیها لین ۔
(٣):۔ و أخرج أحمد (ص٢٧٦/٢) عن عبد الله بن عمرو بن العاصؓ أن

رسول الله ﷺ قال : "يطلع الله عزّوجلّ إلى خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر لعباده الّا اثنين مشاحن و قاتل نفس"۔

قال المنذری (ص۳/٤٦۰) : إسناده ليّن ، قلت : فی إسناده ابن لهيعة و هو ضعيف ، و قال الهيثمی (ص۸/٦٥): و هو ليّن الحديث ، و بقية رجاله قد وثّقوا۔

(٤):۔ وأخرج ابن ماجه (ص۱۰۰) من طريق ابن لهيعة عن الضحّاك بن أيمن عن الضحّاك بن عبد الرحمن ابن عرزب عن أبی موسى الأشعریؓ عن رسول الله ﷺ قال :"إن الله ليطّلع ليلة النصف من شعبان فيغفر الجميع خلقه الّا لمشرك و مشاحن "۔

فيه ابن لهيعة حاله معروف و أيضاً الضحّاك بن عبد الرحمن بن عرزب لم يلق أبا موسى قاله المنذری ، كذا قله السندی فی حاشية ابن ماجه (ص ۲۱۸) ، و نقل عن صاحب الزوائد إسناده ضعيف لضعف عبد الله بن لهيعة و تدليس الوليد بن مسلم ، و قال المناوی فی فيض القدير (ص۲/۲٦۳): قال الزيد العراقی : وابن لهيعة حاله معروف ، والضحّاك بن أيمن لا يعف حاله و لا يعرف روی عنه غير ان لهيعة ، والضحّاك بن عبد الرحمن لم يسمع من أبی موسیؓ ، قاله أبو حاتم ، و قد اختلف على ابن لهيعة أيضاً ، انتهى ، و قال ابن الجوزی فی العلل (ص ۷۱): هذا حديث لا يصح و ابن لهيعة ذاهب الحديث۔

(٥):۔ و أخرج الطبرانی فی الأوسط و ابن حبان فی صحيحه و فی مسند الشاميين من حديث مكحول عن مالك بن يخامر عن معاذ بن جبلؓ عن النبی ﷺ قال : "يطّلع الله إلى جميع خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلّا لمشرك أو مشاحن " ، كذا فی الترغيب (ص ۲/۱۱۸ و ۳/٤٥۹) ۔

قال الزرقانی (ص ۷/٤۱۲) عن ابن رجب : حديث معاذ أمثلها أيضا ، فإنّ

ابن حبان صححه وكفى به عماداً انتهى - و قال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير والأوسط و رجلهما ثقات -

قلت : و أخرجه الطبراني في مسند الشاميين أيضاً من طريق ثوبان عن خالد بن معدان عن كثير بن مرّة عن معاذ -

(٦):- و أخرج البزار و ابن الجوزي في العلل (ص ٧٠) من طريق هشام بن عبد الرحمن الكوفي عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : "إذا كان ليلة النصف من شعبان يغفر الله لعابده إلا لمشرك و مشاحن"-

قال الهيثمي (ص ٦٥/٨) : هشام بن عبد الرحمن لم أعرفه ، و بقيّة رجاله ثقات-

قلت: و قال ابن الجوزي : لا يصح و فيه مجاهيل-

(٧):- و أخرج البزار عن عوف بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : "يطّلع الله تبارك و تعال على خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر لهم كلهم إلّا لمشرك أو مشاحن"-

قال الهيثمي (ص٦٥/٨) و فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم و ثّقه أحمد بن صالح وضعّفه جمهور الأئمة-

(٨):- و أخرج الطبراني والبيهقي في شعب الإيمان من طريق مكحول عن أبي ثعلبة أنّ النبي ﷺ قال : "يطّلع الله عزّوجل إلى عباده ليلة النصف من شعبان فيغفر للمؤمنين و يمهل الكافرين و يدع أهل الحقد بحقدهم حتّى يدعوه"-

قال المنذري (ص ٤٦١/ ٣) : قال البيهقي : هو بين مكحول و أبي ثعلبة مرسل جيّد، و أخرجه الدار قطني في العلل و ابن الجوزي في العلل المتناهية

(ص۲/۷۰)، و فيه الأحوص بن حكيم، قال ابن الجوزی: هذا حديث لا يصح، قال أحمد بن حنبل: الأحوص بن حكيم لا يرویٰ حديثه، و قال يحيیٰ: ليس بشيئ، و قال الدار قطنی: منكر الحديث، قال أی الدار قطنی: والحديث مضطرب غير ثاب، و عزاه الهيثمی (ص۸/۶۵) للطبرانی، و قال: فيه الأحوص بن حكيم و هو ضعيف، و قال الدار قطنی: و قيل إنه من قول مكحول، والحديث غير ثابت۔

(۹):۔ و أخرج عبد الرزاق (۴/۳۱۶) والبيهقی فیٔ الشعب عن مكحول عن كثير بن مرّة عن النبی ﷺ قال فی ليلة النصف من شعبان: "يغفر الله عزّوجلّ لأهل الأرض إلّا لمشرك أو مشاحن"۔

قال البيهقی: هذا مرسل جيّد، كذا فی الترغيب (ص ۳/۴۶۱)۔

(۱۰):۔ و أخرج البيهقی أيضاً من طريق العلاء بن الحارض عن عائشةؓ قالت: "قام رسول الله ﷺ من الليل فصلّی فأطال السجود حتّی ظننت أنه قد قبض، فلمّا رأيت ذلك قمت حتّی حرّكت إبهامه فتحرّك فرجعت فسمعته يقول فی سجوده أعوذ بعفوك من عقابك، و أعوذ برضاك من سخطك، و أعوذبك منك، لا أحصی ثناء عليك، أنت كما أثنيت علی نفسك، فلمّا رفع رأسه من السجود و فرغ من صلوته قال: يا عائشة أو يا حميراء! أظننتِ أنّ النبیﷺ قد خاس بكِ؟ قلت: لا و الله يا رسول الله! و لكنّی ظننت أنّك قبضت لطول سجودك، فقال: أتدرين أیّ ليلة هذه؟ قلت الله و رسوله أعلم، قال: هذه ليلة النصف من شعبان إنّ الله عزّوجلّ يطّلع علی عباده فی ليلة النصف من شعبان فيغفر للمستغفرين و يرحم المسترحمين و يؤخّر أهل الحقد كما هم"۔

قال البيهقی: هذا مرسل جيّد، يعنی أنّ العلاء لم يسمع من عائشةؓ، قاله

المنذرى (ص ١١٩/٣) و قال فى موضع آخر (ص ٤٦٠/٣) : قال البيهقى: هذا مرسل جيّد، و يحتمل أنّ العلاء أخذه عن مكحول، انتهى-

(١١):ــ و أخرج البيهقى أيضاً عن عائشةؓ قالت:" دخل عليّ رسول الله ﷺ فوضع عنه ثوبيه ثم لم يستتم أن قام، فلبسهما، فأخذتنى غيرة شديدة ظننت أنه يأتى بعض صويحباتى فخرجت أتّبعها فأدركته بالبقيع - بقيع الغرقد- يستغفر للمؤمنين والمؤمنات والشهداء، فقلت : بأبى و أمّى أنت فيحاجة ربّك و أنا فى حاجة الدنياء، فانصرفت فدخلت حجرتى و لى نفَس عال و لحقتنى رسول الله ﷺ فقال ماهذا النفَس ياعائشة؟ قلت: بأبى و أمى أؤيتنى فوضمت عنك ثوبيك ثم لم تستتم أن قمت فلبستهما، فأخذتنى غيرة شديدة ظننت أنك تأتى بعض صويحباتى حتّى رأيتك بالبقيع تصنع ماتصنع، فقال، يا عائشة! أكنتِ تخافين أن يحيف الله عليكِ و رسوله؟ بل أتانى جبرئل فقال : هذه ليلة النصف من شعبان و لله فيها عتقاء من النار بعدد شعور غنم كلب، لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى مشاحن و لا إلى قاطع رحم و لا إلى مسبل و لا إلى عاق لوالديه ولا إلى مدمن خمر، قالت : ثمّ وضع عنه ثوبيه، فقال لى: يا عائشة تأذنين لى فى قيام هذه الليلة ؟ قلت : نعم بأبى و أمى ! فقام فسجد ليلا طويلا حتّٰى ظننت أنه قد قبض فقمت التمسه، و وضعت يدى على باطن قديمه فتحرّك ففرحت، و سمعته يقول فى سجوده "أعوذ بعفوك من عقابك، و أوذ برضاك من سخطك، و أعوذ بك منك جلّ وجهك، لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك، فلمّا أصبح ذكرتهنّ له ، فقال و أمرنى أن أرددهن فى السجود "-

أشار المنذرى (ص٥٥٩/٣) إلى وهائه إذ صدره بلفظه : رُوى، ولم يتكلّم

فی آخر الحدیث ، و قال السیوطی فی الدر المنثور (ص۶/۲۷) ضعّفه البیهقی۔

(۱۲):۔۔و أخرج البیهقی أیضاً عن عائشة قالت : "کانت لیلة النصف من شعبان لیلتی و کان رسول اللّٰه ﷺ عندی فلمّا کان فی جوف اللیل فقدته فأخذنی ما یأخذ النساء من الغیرة، فتلفّفت بمرطی ، فطلبته فی حجر نسائه فلم أجده ، فانصرفت إلی حجرتی فإذا أنا به کالثوب الساقط و هو یقول فی سجوده : سجدلك خیالی و سوادی ، و امن بك فؤادی ، فهذه یدی وما جنیت بها علی نفسی ، یا عظیم یرجی لکلّ عظیم اغفر الذنب العظیم ، سجد وجهی للذی خلقه و شق سمعه و بصره ، ثم رفع رأسه ، ثم عاد ساجداً فقال : أعوذ برضاك من سخطك و أعوذ بعفوك من عقابك و أعوذ بك منك أنت کما أثنیت علی نفسك ، أقول کما قال أخی داود : أعفر وجهی فیه التراب لسیّدی ،و حق له أن یسجد ثم رفع رأسه ، فقال : اللّهم ارزقنی قبلاً تقیًّا ، من الشرّ نقیًّا ، لا جافیاً و لا شقیًّا ، ثمّ انصرف ، فدخل معی فی الخمیلة و لی نفَس عال ، فقال : ما هذا النفس یا حمیراء ؟ فأخبرته ، فطفق یمسح بیدیه علی رکبتی و یقول : ویح هاتین الرکبتین مالقیتا فی هذه اللیلة لیلة النصف من شعبان ینزل اللّٰه فیها إلی السماء الدنیا فیغفر لعباده إلّا لمشرك أو مشاحن"۔

کذا فی الدر المنثور (ص۶/۲۷) وأخرجه ابن الجوزی فی العلل المتناهیة(ص۲/۶۷) و فیه سلیمان بن أبی کریمة ، قال ابن الجوزی : هذا حدیث لا یصح ،قال ابن عدی : احادیث سلیمان بن ابی کریمة مناکیر۔

(۱۳):۔۔ و أخرج ابن الجوزی فی العلل المتناهیة (ص۲/۶۸) من طریق سعید بن عبد الکریم الواسطی عن أبی نعمان السعدی عن أبی رجاء العطاردی عن أنس ابن مالكؓ قال : "بعثنی النبی ﷺ إلی عائشة فقلت لها :

اسرعی فإنی ترکت رسول اللہ ﷺ یحدث بحدیث لیلة النصف من شعبان فقالت : یا أنیس ! اجلس حتّٰی أحدثك عن لیلة النصف من شعبان کانت لیلتی فجاء النبی ﷺ ، حتّٰی دخل معی فی اللحاف ، قالت : فانتبهت من اللیل فلم أجده ، فطفت فی حجرات نساءه فلم أجده ، قالت : قلت : ذهب إلی جاریته ماریة القبطیة ، قالت : فخرجت فمررت فی المسجد ، فوقعت رجلی علیه و هو ساجد و هو یقول : سجد لك خیالی و سوادی ، و آمن بك فؤادی ، فهذه یدی التی جنیت بها علی نفس ، فیا عظیم أهل أن یغفر الذنب العظیم اغفرلی الذنبی العظیم ، قالت : فرفع رأسه ، فقال : اللّهم هب لی قلبًا تقیًا نقیًا من السوید ، لا کافراً و لا شقیًا ، قالت : ثم عاد فسجد فقال : أقول لك کما قال أخی داودؑ : أعفر وجهی بالتراب یا سیّدی ، و حقًّا لوجه سیّدی أن تعفر الوجوه لوجهه ، قالت : ثمّ رفع رأسه فقلت : بأبی و أمی أنت فی وادٍ و أنا فی وادٍ . قالت : فسمع حسّ قدمیّ فدخل الحجرة ، و قال : یا حمیراء ! أما تدرین ماهذه اللیلة؟ هذه لیلة النصف من شعبان ، إن لله عزّوجلّ فی هذه اللیلة عتقاء من النار بعدد شعر غنم کلب ، قالت : قلت : وما بال غنم کلب ؟ قال : لیس الیوم فی العرب قوم أکثر غنمًا منهم ، لا أقول فیهم ستة نفر ، مد من خمر ، و عاق والدیة ، ولا مصرّ علی الزنا ، ولا مصارم ، ولا مصوّر ، ولا قتّات“۔

و أخرج الذهبی فی المیزان (ص ۱۵۰/ ۲) طرفاً منه ، قال ابن الجوزی : هذا الطریق لا یصحّ ، قال أبو الفتح الأزدی الحافظ : سعید بن عبد الکریم متروك۔

(۱٤):۔۔ و أخرج الدار قطنی فی الأفراد و من طریقه ابن الجوزی فی العلل المتناهیة (ص٦٩ / ۲)

عن عائشةؓ قالت :"استيقظت ليلة فإذا رسول الله ﷺ ليس فى البيت فأخذنى ما تقدم و ما تأخر، فخرجت أطلب رسول الله ﷺ فظننت إنّما خرج إلى بعض ما ظننت ، فبينما أنا كذلك إذا برسول الله ﷺ قد أقبل ، فكرهت أن يرانى فرجعت إلى البيت و أنا أسعى ، فانتهى الىّ رسول الله ﷺ و قد علا نفَسى ، فقال : مالك ؟ فكرهت أن أخبره بالذى كان منى حتّى أقسم علىّ فحدثته ، فقال : كلّا ولكن هذه ليلة يعتق الله فيها من النار أكثر من عدد شعر غنم كلب ، و يطلع الله فيها إلى أهل الأرض فيغفر فيها لمن يشاء إلّا أنه لا يغفر لمشرك و لا لمشاحن و تلك ليلة النصف من شعبان۔

قال ابن الجوزى تفرّد به عطاء ابن عجلان ، قال : ليس بشيئ كذّاب كان يوضع له الحديث فيحدث به ، و قال أبو حاتم : متروك الحديث ، و قال ابن حبان : يروى الموضوعات عن الثقات لا يحلّ كتب حديثه إلّا على جهة الإعتبار۔

(۱۵):۔۔و أخرج البيهقى فى الشعب عن عثمان بن أبى العاصؓ عن النبىﷺ قال : "إذا كان ليلة النصف من شعبان ينزل فيها إلى السماء الدنيا نادى مناد "هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من سائل فأعطيه ؟ فلا يسأل أحد إلّا أعطى إلّا زانية بفرجها أو مشرك"۔

كذا فى الدر المنثور (ص ٦/٢٧) ، و لم أقف على حال إسناده۔

(۱٦):۔۔و أخرج عبد الرزاق فى مصنفه (ص٣١٧/٤) قال : أخبرنى من سمع ابن البيلمانى يحدث عن أبيه عن ابن عمرؓ قال : "خمس ليال لا تردّ فيهنّ الدعاء ، ليلة الجمعة و أوّل من رجب و ليلة النصف من شعبان و ليلتى العيدين"۔ قلت : إسناده واہ۔

(۱۷):۔ و أخرج الحسن بن سفيان وعبدان المروزی و ابن شاهين و علیّ بن ويد العسکری و غيرهم فی الصحابة و ابن الأعرابی فی مجمعه من طريق مروان بن سالم عن ابن کردوس عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: "من أحییٰ ليلتی العيد و ليلة النصف من شعبان لم يمت قلبه يوم تموت القلوب"۔

و أخرجه ابن الجوزی فی العلل (ص۷۱) من هذا الوجه و قال: لا يصح، و قال الحافظ ابن حجر فی الإصابة (ص ۴/۲۹۰): مروان هذا متروک متّهم بالکذب، و قال فی التلخيص (۲/۸۰): مروان تالف، و قال الذهبی فی الميزان (ص ۳/۳۰۸): هذا حديث منکر مرسل۔

(۱۸):۔ و روی الخلّال فی کتاب فضل رجب له من طريق خالد بن معدان قال: "خمس ليال فی السنة، من واظب عليهنّ رجاء ثوابهنّ و تصديقاً بوعدهنّ أدخله الله الجنة، أول ليلة من رجب يقوم ليلها و يصوم نهارها و ليلة الفطر و ليلة الأضحی و ليلة عاشوراء و ليلة نصف شعبان"۔

(۱۹):۔ و روی الخطيب فی غنية الملتمس بإسناده إلی عمر بن عبد العزيز، أنه کتب إلی عدی بن أرطاة: "عليك بأربع ليال فی السنة، فإنّ الله يفرغ فيهنّ الرحمة، أهل ليلة من رجب، و ليلة النصف من شعبان، و ليلة الفطر، و ليلة النحر"۔

ذکرهما ابن حجر فی التلخيص الحبير(ص ۲/۸۰)۔

چې پسې و کتل سي نور احاديث هم پيدا کېدای سي مګر يو به خالي از کلام نه وي . په ماقبل کي دعقيلي قول و فی الباب أحاديث و فيها لين، تېر سو . علامه جوزي و ټولو ته معمول ويلي دي . دار قطنی هم داسي وايي . علامه أبو الفضل بن طاهر فرمايي:

"لم يصح في ليلة النصف من شعبان شيئ". 

ابن العربي د ترمذي په شرح کي فرمايي: (ص ۲۷۵/۳) "ليس في ليلة النصف من حديث يساوي سماعه". او په احكام القرآن كي فرمايي "ليس في ليلة النصف من الشعبان حديث يعول عليه لا في فضلها و لا في نسخ الآجال فيها و لا يخلو عن مجازفة الخ". ليكن د امام بيهقي رجحان ددې خلاف دی. أبو ثعلبه كثير بن مرة او العلاء بن الحارث چي كوم روايت د عائشې رضي الله عنها څخه را نقل كړى دى بيهقي د تولو په باره كي مرسل او جيد ليكلي يعني سند جيد دى كه څه هم منقطع دى. د معاذ بن جبل حديث ابن حبان صحيح بولي ابن رجب دا تر تولو امثل او افضل حديث بولي. د منذري او زرقاني هم رجحان داغه دى:

"قال المناوى فى فيض القدير(ص ۲/۳۱۷): قال المجد بن تيمية: ليلة نصف شعبان رُوى في فضلها من الأخبار ما يقتضي أنها مفضّلة، ومن السلف من خصّها بالصلوة فيها. اه".

حقيقت دا دى چي و دغه احاديثو ته چي جلا جلا وكتل سي نو كلام كيدل صحيح دى ليكن په دې كي ډېر روايات داسي دي چي شديد الضعف نه دي كه چيري هغه سره يو ځاى سي نو بيا قوت پيدا كيږي.



# آيا أنبياء كرام د صغائرو و كبائرو گناهونو څخه معصوم دي؟ آيا د قرآن كريم ويلو ثواب مړو ته رسيږي؟:

بسم الله الرحمن الرحيم۔

الحمد لله الذى هدانا للاسلام ، و أرسل والأنبياء لهداية الأنام ، و ختمهم بمحمد ﷺ فكان مسك الختامﷺ۔ ما تعاقبت الليالى والأيام ، و على آله و أصحابه الغرّ الكرام۔ الذى أحيوا سنّته و استهدوا بهديه فى كلّ مقام ، من الأمصار والقرىٰ والبوادى والخيام۔

أمّا بعد : فقد سئل شيخنا لا زالت عتبته مشفوهة الطالبين و مستعذبة الواردين۔

ما حاصله:

۱: ما الدليل على عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام عن الصغائر كما هو قول أهل الحق ؟ مع أنه ورد عند الترمذى مرفوعاً : "كل بنى آدم خطّاء و خير الخطائين التوّابون"

۲: و هل يصل ثواب القرآن للأموات أم لا؟ فإن كان يصل فما الدليل على ذلك؟ فأمرني أن أكتب الجواب فبادرت امتثاله ، فكتبت:

الجواب :...... الحمد لله ملهم الصواب ، والصلوة والسّلام على من أوتى الحكمة و فصل الخطاب ، و على جميع الآل و الأصحاب ۔ أما بعد:

﴿۱﴾...... حديث : "كلّ بنى آدم خطّاء و خير الخطّائين التوّابون"

أخرجه أحمد (ص۱۹۸/۳) والدارمى (ص۳۲۶) والترمذى(ص۷۷/۲) و ابن ماجه (ص۳۲۳) والحاكم (۲۴۴/۴) من طريق على بن مسعدة الباهلى عن قتادة عن أنسؓ به مرفوعاً ، قال الترمذى : هذا حديث غريب لا نعرفه إلّا من حديث علىّ بن مسعدة الباهلى عن قتادة ، و قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ، و تعقّبه الذهبى فقال : علىّ ليّن : و قال العراقى فى تخريج الإحيا: علىّ بن

مسعدة الباهلی ضعّفه البخاری، قلت:قال البخاری : فیه نظر، و قال أبو داود الطیالسی : ثقة، و قال ابن معین : صالح ، و قال مرّة : لیس به بأس فی البصریین ، و قال أبو حاتم : لا بأس به ، و قال النسائی : لیس بالقوّی ، و قال ابن عدی : أحادیثه غیر محفوظة ، و قال ابن حبّان : لا یحتجّ بما لا یوافق فیه الثقات ، و ذکره العقیلی فی الضعفاء تبعاً للبخاری ، قال الحافظ فی التقریب : صدوق له أوهام ، و قال صاحب الاتحاف (ص ۸/۵۹۶) ، و فی أمالی أبی زرعة : حدیث فیه ضعف فکأنّه تبع فی والده یعنی الحافظ العراقی ، و مال ابن القطّان إلی تصحیح الحاکم ، و قال : ابن مسعد صالح الحدیث و غرابته إنماهی فیماانفرد به عن قتادة۔

قلت : قال الحافظ فی بلوغ المرام : أخرجه الترمذی و ابن ماجه وسنده قوّی۔

که چیري دا و منل سي چي دا حدیث محفوظ دی او علی ابن مسعده ته ددغه په یو لفظ باندي هم وهم نه وي نو د خپلو الفاظو د عموم پر بناء دا به أنبیاء حضرات ته شامل سي . کوم خلک چي أنبیاء کرام د صغیره ګناوو څخه محفوظ نه کړي نو هغه به حدیث پر صغیره محمول کوي خو قول مختار باندي به اشکال واقع سي ځکه چي مختار دا دی چي أنبیاء علیهم السلام د صغیره او کبیره ټولو ګناوو څخه پاک دي . قاضي عیاض مالکي رحمه الله علیه په کتاب الشفاء کي اوږده خبره کوي او د مخالفینو د استدلالاتو جواب ورکوي په آخر کي وایي :

”و قد استبان لك أیها الناظر بما قرّرناه ما هو الحق عصمته ﷺ عن الجهل بالله تعالی و صفاته أو کونه علی حالة تنافی فی العلم بشیئ من ذلك کلّه جملة بعد النبوّة عقلاً و إجماعاً و قبلها سماعاً و نقلاً ، و لا بشیئ ممّا قرّرناه من أمور

الشرع و أدّاه عن ربّه من الوحى قطعاً و عقلاً و شرعاً ، و عصمته عن الكذب و خُلف القول منذ نبّأه الله تعالى و أرسله قصداً أو غير قصد، و استحالة ذلك عليه شرعًا وإجماعًا و نظراً و برهاناً ، و تنزيهه عنه قبل النّبوة قطعاً ، و تنزيهه عن الكبائر إجماعاً و عن الصغائر تحقيقاً الخ۔

و قد استدلّ بعض الأئمة على عصمتهم عليهم الصلوة والسلام من الصغائر بالمصير إلى امتثال أفعالهم و اتّباع آثارهم و سيرتهم مطلقاً ، و جمهور الفقهاء على ذلك من أصحاب مالك والشافعى و أبى حنيفة و إن اختلفوا فى حكم ذلك ، قال : فلو جوّزنا عليهم الصغائر لم يمكن الإقتداء بهم فى أفعالهم إذ ليس كلّ فعل من أفعاله يتميّز مقصده به من القربة أو الاباحة أو الحظر أو المعصية ، و لا يصح أن يؤمر المرء بامتثال أمر لعلّه معصية ، اهـ مختصراً و ملتقطاً من موضعين ۔ "راجع شرح مسلم (ص۱۰۸/ ۱) حديث الشفاعة ، و فتح البارى (ص۱۱/۳۸۳) فى باب صفة الجنة والنّار والمواهب و شرحه للزقانى (ص ٦/٤٥٤) .

اوس چي كله دا خبره محققه سوه چي أنبياء عليهم السلام د صغائرو كبائرو ټولو څخه معصوم دي نو د حديث پاک څه مطلب دی .

علامه طيبي شر ح مشكوة (ص۳/۳۰۵) كي وايي:

قوله : "خطاء" فى النهاية يقال : "رجلٌ خطّاءٌ إذا كان ملازماً للخطايا غير تارك لها ، و هو من أبنية المبالغة۔

أقول : إن أريد بلفظ : "الكلّ" الكلّ من حيث هو كلّ ، كان تغليباً ، لأنّ فيهم الأنبياء و ليسوا بمبالغين فى الخطاء۔

و إن أريد به الإستقغراق ، و أن كلّ واحد خطّاء ، فلا يستقيم إلّا على التوزيع، كما تقول : "هو ظلّام للعبيد" اى يظلم كلّ واحد واحد ، فهو ظالم بالنسبة إلى

كلّ واحد ، فظلّام بالنسبة إلى المجموع ، و إذا قلت " هو ظلّام لعبده" كان مبالغاً فى الظلم ، قال المظهر : فيه تعميم جميع بنى آدم حتّى الأنبياء لكنّهم حصّوا منه لكونهم معصومني۔

واختلفوا فى أنهم معصومون عن الصغائر والكبائر أو عن الكبائر ؟

فمن قال هم غير معصومين عن الصغائر ، استدلّوا بعصيان آدم و كذبات إبراهيم عليهما الصلوة والسلام ، و من قال هم معصومون عن الصغائر ، حملوا زلّات الأنبياء على النسيان و الخطأ ، و هذا هو الأولىٰ لما فيه من تعظيم الأنبياءً و قد أمرنا بتعظيمهم۔

قال الطيبى : أقول : إخراجه الأنبياء من هذا الحديث بالنظر إلى بناء المبالغة و إثبات الخطاء لهم بالنظر إلى التوزيع ، انتهى۔

و قال القارى فى المرقاة (ص۷۰ / ۳) قيل : أراد الكلّ من حيث هو كلّ أو كلّ واحد ، و أمّا الأنبياء عليهم الصلوة والسلام فإمّا مخصوصون عن ذلك ، و إمّا أنهم أصحاب صغائر ، و الأوّل أولىٰ فإنّ ما صدر عنهمْ من باب ترك الأولىٰ أو من قبيل "حسنات الأبرار سيئات المقرّبين" أو يقال : الزلّاتُ المنقولة عن بعضهم محمولةٌ على الخطأ والنسيان من غير أن يكون لهم قصد إلى العصيان۔

و فى الكوكب الدرى (ص ۱۰۷ / ۲) : قوله "كلّ ابن آدم خطّاء" أى خطاء تنافى منزلته عند الله ، فدخل فيه كلّ الناس حتّى الأنبياء عليهم الصلوة والسلام، قال شيخنا فى الحاشية: فإنّ ما يعد خطاءً فى حقّهم لا يجب أن يكون طاءً فى حقّنا ، فإنّه "حسنات الأبرار سيئات المقرّبين " و لذا قالوا فى شرح : قوله عليه الصلوة والسلام "إنه ليغان على قلبى" : أى إنّه و إن لم يكن ذنباً لكنّه بالنسبة إلى سائر أحواله العالية هبوط و نزول فناسبه الإستغفار۔

۲﴾..... السؤال الثانی فی وصول ثواب قراء ة القرآن إلی المیت۔

فیه اختلاف بین العلماء فمذهبنا و مذهب الإمام أحمد جوازه ، و عزاه ابن القیم فی کتاب الروح (ص۱۸۹) لجمهور السلف ، و به قال بعض أصحاب الشافعی کما قال النوویؔ (ص۱/۱۳) ، والمشهور من مذهب الشافعی و مال أن ذلك لا یصل کما قال ابن القیم ، و قال السیوطی فی شرح الصدور (ص۲۰۹) : جمهور السلف و الأئمة الثلاثة علی الوصل ، و خالف فی ذلك الشافعی ، و فی العرف الشذی (ص۲۹۵) فی باب ما جاء فی المتصدق یرث صدقته : ثم أفتی الشافعیه بجواز إهداء ثواب التلاوة۔

و استدلّ المانعون بقوله تعالی : ﴿وَأن لَّیسَ لِلْإنسَانِ إلَّا مَا سَعٰی﴾ و بقوله علیه الصلاة و السلام "إذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث ، صدقة جاریة أو علم ینتفع به أو ولد صالح یدعو له". رواه مسلم و غیره۔

و أجاب المثبتون عن الآیة بأجوبة بسطها العینی (ص۱/۸۷٦) و ابن القیم وغیرهما کالسیوطی فی شرح الصدور (ص۲۰۹) والزبیدی فی الإتحاف (ص۱۰/۳۷۲)۔

منها : أنه لیس له إلّا سعیه ، غیر أنّ الأسباب مختلفة ، فتارة یکون سعیه فی تحصیل الشیئ بنفسه ، و تارة یکون سعیه فی تحصیل سببه ، مثل سعیه فی تحصیل قراء ة ولد یترحّم علیه وصدیق یستغفر له ، و تارة یسعٰی فی خدمة الدین والعبادة فیکتسب محبّة أهل الدین فیکون ذلك سبباً حصل بسعیه ، حکاه أبوالفرج ، عن شیخه ابن الزاغونی ، ذکره العینی۔

قال ابن القیم (۲۰۵): قال أبو الوفاء بن عقیل : الجواب الجیّد عندی أن یقال : الإنسان بسعیه و حسن عشرته اکتسب الأصدقاء و أولد الأولاد و نکح

الأزواج و أسدى الخير و تودّد إلى الناس ، فترخموا عليه و أ۲دوا له العباردات و كان ذلك أثر سعيه ، كما قال عليه الصلوة والسلام : "إنّ أطيب ما أكل الرجل من كسبه و إنّ ولده من كسبه"۔

قلت : أخرجه أحمد (ص ۶/۳۱) والبخارى فى التاريخ (ص۱/۴۰۷) و أبو داود والدارمى و حمزة بن يوسف فى تاريخ جرجان و غيرهم يدل عليه قوله فى الحديث الآخر "إذا مات العبد انقطع عمله الّا من ثلاث ، علم ينتفع به من بعده ، و صدقة جارية عليه ، أو ولد صالح يدعو له"

و من هنا قال الشافعى إذا بذل له ولده طاعة الحجّ كان ذلك سبباً لوجوب الحجّ عليه ، حتّى كأنه فى ماله زاد و راحلة بخلاف بذل الأجنبى۔

قال ابن القيّم: و هذا جواب متوسط يحتاج إلى تمام ، فإن العبد بإيمانه و طاعته لله و لرسوله ﷺ قد سعٰى فى انتفاعه بعمل إخوانه المؤمنين مع عمله كما ينتفع بعملهم فى الحياة عمله فإن المؤمنين ينتفع بعضهم بعمل بعض فى الأعمال التى يشتركون فيها، كالصلوة فى جماعة ، فإن كلّ واحد منهم تضاعف صلوته إلى سبعة و عشرين ضِعفاً لمشاركة غيره له فى الصلوة فعمل غيره كان سببًا لزيادة أجره كما أن عمله سبب لزيادة اجر الآخر ، بل قد قيل أن الصلوة يضاعف ثوابها بعدد المصلين۔

و كذلك اشتراكهم فى الجهاد و الجهاد و الحج و الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر و التعاون على البرّ والتقوى ، و قد قال النبى ﷺ : "المؤمن للمؤمن كالبنيان يشدّ بعضه بعضاً ، و شبّك بين أصابعه"۔ و معلوم أن هذا بأمور الدين أولى منه بأمور الدنيا ، فدخول المسلم مع جملة المسلمين فى عقد الإسلام من أعظم الأسباب فى وصول نفع كلّ من المسلمين إلى صاحبه فى حياته وبعد

مماته ، و دعوة المسلمين تحيط و رائهم۔

وقد أخبر اللّٰه سبحانه عن حملة العرش و من حوله أنهم يستغفرون للمؤمنين و يدعون لهم و أخبر عن دعاء رسله و استغفارهم للمؤمنين كنوح و أبراهيم و محمد عليهم الصلاة والسلام، فالعبد بإيمانه قد تسبّب إلى وصول هذا الدعاء اليه فكأنه من سعيه يوضحه أن اللّٰه سبحانه جعل الإيمان سبباً لإنتفاع صاحبه بدعاء إخوانه من المؤمنين وسعيهم فإذا أتىٰ به فقد سعىٰ به في السبب الذي يوصل اليه ذلك۔

و قد دلّ على ذلك قول النبي ﷺ لعمرو بن العاصؓ : "إن أباك لو أقرّ بالتوحيد نفعه ذلك" ۔ يعني العتق الذي فعل عنه بعد موته ، فلو أتى بالسبب لكان قد سعىٰ فيعمل يوصل اليه ثواب العتق، قال و هذه طريقة لطيفة حسنة جدًا۔

و منها: أن القرآن لم ينتف انتفاع الرجل يسعى غيره ، و إنما نفى ملكه لغير سعيه ، و بين الأمرين من الفرق ما لا يخفى، فأخبر تعالى أنه لا يملك الّا سعيه ، و أمّا سعي غيره فهو ملك لساعيه ، فإن شاء أن يبذله لغيره و إن شاء أن يبقيه لنفسه ، و هو سبحانه و تعالى لم يقل لا ينتفع الّا بما سعى ، قاله ابن القيم ، و كان شيخنا يعني شيخ الإسلام ابن تيميةؒ يختار هذه الطريقة و يرجّحها۔

قلت حكى لي بعضهم عن بعض المشايخ و هو العارف الكبير والمحدث الشهير رشيد أحمد الجنجوهي أنّ المراد بالسعي في الآية الإيمان۔

و للآية أجوبة كثيرة مبسوطة في المطوّلات ، و في هذا القدر كفاية إن شاء اللّٰه تعالى للطالب اللبيب۔

و أمّا الجواب عن ما استدلوا به من قوله ﷺ "إذا مات ابن آدم انقطع عمله " الحديث، فأن المتصف بالإنقطاع العمل لا الإنتفاع ، فإنه ﷺ لم يقل

انقطع انتفاعه و إنما أخبر عن انقطاع عمله ، و أمّا عمل غيره فهو لعامله ، فإن وهبه له فقد وصل إليه ثواب عمل العامل، لا ثواب عمله هو ، فالمنقطع شيئ ، والواصل اليه شيئ آخر ، قاله ابن القيّم ، و أجاب ابن القيم عن كلّ دليل المانعين۔

و أمّا المثبتون من أصحاب ابى حنيفة و أحمد فاستدلّوا بالمنقول والمعقول۔

أمّا المنقول فقال العينى فى شرح البخارى (ص۱/۸۷۵) : روى أبو بكر النجّار فى كتاب السنن عن على بن أبى طالبؓ النبیﷺ قال : "من مرّ بين المقابر فقرأ (قال هو الله أحد) أحد عشرة مرة ثمّ وهب أجرها للأموات أعطى من الأجر بعدد الأموات"۔

قلت : حديث علىّؓ هذا أخرجه أبو محمد السمرقندى فى فضائل (قل هو الله أحد) كما فى شرح الصدور ، والرافعى كما فى كنزل العمال و منتخبه، و فى الإتحاف (ص۱۰/۳۷۱): رواه النسائى والرافعى فى تاريخه ، و أبو محمد السمرقندى فى فضائل سورة الإخلاص۔

و فى سنن أبى بكر النجّار عن أنسؓ يرفعه : "من دخل المقابر فقرأ سورة يٰسينَ خفّف الله عنهم يومئذٍ"۔

و عن ابى بكر الصديقؓ قال قال رسول اللهﷺ : "من زار قبر والديه أو أحدهما فقرأ عندهما أو عنده يٰسينَ غفره له"۔

و أمّا المعقول : فلأنّ ثواب الصلوٰة والصوم والحجّ والصدقة يصل إلى الميّت فأىّ شيئ يمنع عن وصول ثواب القراء ة اليه ، فكما أنّ الصوم و الصلوة و غيرهما من أعمال البرّ يصل ثوابه فكذلك يصل ثواب القراء ة أيضاً فإنّها أيضاً

أحد أعمال البرّ۔

قال ابن القيم في كتاب الروح (ص ٢٢٩): و سرّ المسئلة أن الثواب ملك العامل فإذا تبرّع به و أهداه إلى أخيره المسلم أوصله الله تعالى اليه، فما الذي خصّ من هذا ثواب قراءة القرآن و حجر على العبد أن يوصله إلى أخيه اهـ۔ و الله تعالى أعلم۔

ثم وقفت على حديث آخر في الباب، قال البيهقي في سننه الكبير (ص ٤/٤٥٦) : "أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا العباس بن محمد قال سألت يحيىٰ بن معين عن القراءة عند القبر فقال حدثنا مبشر بن اسماعيل الحلبي عن عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج عن أبيه أنه قال لبنيه : إذا أدخلتموني قبري فضعوني في اللحد و قولوا : "بسم الله و على سنة رسول الله ﷺ، و سنّوا عليّ التراب سنًا، و اقرأوا عند رأسي أوّل البقرة و خاتمتها، فإني رأيت ابن عمرؓ يستحبّ ذلك"۔

و أخرجه الخلّال في الجامع كما في كتاب الروح (ص١٣) عن العباس بن محمد الدوري من يحيىٰ بن معين به۔

و أخرجه أيضاً الطبراني في الكبير قال : حدثنا الحسين بن أسحاق التستري ثنا علي بن بحر ثنا علي بن بشير بن إسماعيل (هكذا في نصب الراية، و في نسخة بحذف "علي بن" والصواب عندي "مبشر" اسم فاعل من التبشير ابن اسماعيل كما في إسناد البيهقي) حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج عن أبيه قال : قال لي أبي اللجلاج أبو خالد : "يا بُنيّ إذا أنا متُّ فألحدني فإذا وضعتني في لحدي فقل : بسم الله و على ملة رسول الله ثم شنّ عليّ التّراب شنًّا، ثم اقرأ عند رأسي بفاتحة البقرة و خاتمتها، فإني سمعت رسول الله

ﷺ يقول ذلك ، كذا فى نصب الرأية(ص ۲/۳۰۲) ، قال الهيثمى فى المجمع (ص ۵/۳۱۰): رجالـه مـوثـقـون ، و قـال الـنـيموى فى آثار السنن(ص۲/۱۲۵): إسـنـاده صـحيـح ، و ذكـره ابـن رسلان (ص۳/۳۱۲) فى باب الدعاء للميت إذا وضع فـى قبره ، و سـكـت عـليـه ، والحافظ فى التخليص كما فى شرح الصدور (ص٦٨) ، و الإتحاف (ص ۳۷۰)۔

قـال الـمـصـحـح: "ثم شنّ علىّ التّراب شنًّا" هكذا فى نصب الراية بالشين الـمـعـجـمـة ، لكن الصواب "ثم سنّ علىّ التّراب سنًّا " بالسين المهملة ، كما فى الـمـعـجـم الـكـبـيـر (ص ۱۹/۲۲۰) و آثـار الـسـنـن و تـاريخ دمشق (ص۵۰/۲۹۷) والمجمع (ص ۵/۳۱۰) والتخليص (ص۲/۳۰۱) ۔

قـلـت : و لـه شاهد أخرجه الطبرانى والبيهقى فى الشعب عن إبن عمرؓ قال : سـمـعت رسول الله ﷺ يقول : "إذا مات احدكم فلا تحبسوه و أسرعوا به إلى قبره و ليقرأ عند رأسه بفاتحة الكتاب ، (ولفظ البيهقى والصحيح أنّه موقوف عليه اهـ ۔ و كذا قال قبله صاحب المشكوة (ص۱٤۹)، قلت: و فى الباب أحاديث أُخر۔

قـال الـسـيـوطـى فـى شـرح الـصـدور(ص ۳۱۰) و نـقـلـه عنه القارى فى المرقاة (ص۲/۳۸۲): أخـرج الـخـلال فـى الـجـامـع عن الشعبى قال كانت الأنصار إذا مات لهم الـمـيّـت اختـلفوا إلى قبره يقرأون عنده القرآن ،كذا فى كتاب الروح (ص١٤)۔

قـلـت : أخـرجـه أبـو بـكـر الـمـروزى فـى كـتـاب الـجـنـائـز كما فى التلخيص (ص۱۵۳) بـلـفـظ "كانت الأنصار يستحبّون أن يقرأوا عند الميت سورة البقرة" ، و كذلك رواه ابن ابى شيبة كما فى الاتحاف (ص ۱۰/۲۷۹)۔

و أخرج أبو محمد الـسمرقندى فى فضائل (قل هو الله احد) ، فذكر حديث

عليّ السابق في كلام العيني۔
و أخرج أبو القاسم سعد بن على الزنجاني في فوائده عن أبي هريرةؓ قال: قال رسول الله ﷺ: من دخل المقابر ثم قرأ فاتحة الكتاب (و قل هو الله احد) و (الهٰكم التكاثر) ثم قال "اللّٰهم إني جعلت ثواب ما قرأت من كلامك لأهل المقابر من المؤمنين و المؤمنات، كانوا شفعاء له إلى الله تعالى۔
و أخرج القاضي أبو بكر بن عبد الباقي الأنصاري في مشيخته عن سلمة بن عبيد قال: قال حماد المكي: "خرجت ليلة إلى مقابر مكة فوضعت رأسي على قبر فنمت فرأيت أهل المقابر حلقه حلقة، فقلت: قامت القيامة؟ قالوا: لا، و لكن رجل من إخواننا قرأ (قل هو الله أحمد) و جعل ثوابها لنا فنحن نقتسمه منذ سنة"۔
و أخرج عبد العزيز صاحب الخلّال بسنده عن أنسؓ أن رسول الله ﷺ قال: "من دخل المقابر فقرأ سورة يٰسٓ خفّف الله عنهم و كان له بعدد من فيها حسنات"۔
قال السيوطیؒ(ص ۲۰۹): و هذه الأحاديث و إن كانت ضعيفه فمجموعها يدل على أنّ لذلك أصلاً۔
**فائده۔**(۱): ثمّ هنا مسئلة أخرى ينبغي الإشارة إليها و هي هل يشترط في وصول الثواب أن يهديه بلفظٍ أم يكفي في حصوله مجرد نية العامل أن يهديه إلى الغير؟
قال ابن القيّم في كتاب الروح (ص۳۲٦) قيل: السنّة لم تشترط التلفظ بالاهداء في حديث واحد بل أطلق ﷺ الفعل عن الغير كالصوم والحجّ و الصدقة، و لم يقل لفاعل ذلك قل: اللّٰهم هذا عن فلان بن فلان والله سبحانه و

تعالی یعلم نیّة العبد و قصده بعمله، فإن ذکره جاز وإن ترك ذکره واکتفی بالنیة والقصد وصل إلیه، راجع الإتحاف (ص۳۷۳/ ۱۰)۔

**فائده۔(۱):** وهنا مسئلة أخرى وهی الإهداء إلی رسول الله ﷺ۔

فیها اختلاف، فمن المتأخرین من استحبّه کالسبکی والحافظ ابن حجر العسقلانی ولحافظ ابن حجر المکی، و الیه یشیر کلام الحلیمی، والبیهقی والنووی و ابن الهمام و غیرهم۔

ومنهم من أنکره کشیخ الإسلام ابن تیمیة و شیخ الإسلام السراج البلقینی و ولده شیخ الإسلام علی الدین والشیخ الإمام ابن القیّم وغیرهم، راجع کتاب الروح (ص۲۳۹) والفتاوی الحدیثیة (من ص ۱۸ إلی ۱٤) .



# د أنبیاء علیهم السلام د عصمت مسئله:

():سوال:......

د حضراتو أنبیاء علیهم السلام په سلسله کي مورږ په مخکښي جواب کي لیکلي دي چي د محققینو حضراتو رایه دا ده چي حضرات أنبیاء علیهم السلام د صغائر و کبائر څخه قبل النبوة و بعد النبوة بالکلیه معصوم دي .او مونږ داهم لیکلي دي چي قاضي عیاض مالکي څه لیکي:

حضرت امام فخر الدین رازيؒ تفسیر کبیر (۴/۴۰۸) فان لهما الشیطان عنها فأخرجهما ممّا کانا فیه په تفسیر کي او کتاب الأربعین فی اصول الدین (ص۳۲۰) او په خپلو نورو تالیفاتو کي، داغه رقم قاضي بیضاوي او قاضي عضد الدین په مواقف کي او سید شریف وغیره په شرح مواقف کي (ص۳٦۳/۸) کي او حافظ ابن جزم الظاهري په کتاب الفصل فی الملل

والأهواء والنحل (ص۲ ج۴) کې او نورو علماؤ پر دې مسئلې باندې مفصل کلام کړی دی او دلائل کثیره یې ذکر کړي دي . او د مخالفینو جوابات یې تحریر کړي دي په هغو کې مونږ خالص اوه (۷) دلیلونه لیکو . والله الموفق الهادی إلی سبیل القویم .

الدلیل الأول:۔

او صدر الذنب عنهم لکانو أقلّ درجة من عصاة الأمة ، وذلك غیر جائز، بیان الملازمة أن درجة الأنبیاء علیهم السلام کانت فی غایة الجلال والشرف ، وکلّ من کان کذلك کان صدور الذنب عنه أفحش ، ألا ترى إلی قوله تعالی :﴿يَا نِسَاء النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ والمحصَن یُرجم ، وغیره یُحدّ ، وحدّ العبد نصف حدّ الحرّ ، و أمّا أنه لا یجوز أن یکون النبیّ أقلّ حالاً من الأمّة فذاك بالإجماع۔

الدلیل الثانی:۔

قوله تعالی:﴿وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾ ، و هذا یتناول جمیع الأفعال والتروك بدلیل جواز الاستثناء ، فیقال فلان من المصطفین الأخیار إلّا فی الفعلة الفلانیة، والاستثناء یخرج من الکلام ما لو لاه لَدَخَلَ تحته ، فثبت أنهم کانو أخیاراً فی کلّ الأمور، و ذلك ینافی صدور الذنب عنهم۔

وقال الله تعالی:﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾،

و قال الله :﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾،

و قال فی إبراهیم:﴿وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا﴾،

و قال فی موسیٰ:﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي﴾،

و قال: ﴿وَاذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ. إِنَّا أَخْلَصْنَاهُم بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ. وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾، فكلّ هذه الآيات دالّة على كونهم موصوفين بالاصطفاء والخيريّة، و ذلك ينافي صدور الذنب عنهم۔

## یوه شبهه او د هغې ازاله:۔

شبه دا ده چې اصطفاء د ګناه کولو منافي نه ده الله جل شانه وايي: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾

ترجمه: بيا موږ وارثان د کتاب جوړ کړل هغه خلک کوم چې موږ د خپلو بندګانو څخه ټاکلي (منتخب) وو، وروسته بعض د هغو څخه پر خپل نفس باندي کونکي دي او بعض ددوی څخه د متوسط درجې والا دي او بعضي هغه دي کوم چې پخپلو نېکيانو کي ترقي کولو والا دي.

نو وګورئ! الله جل شانه مصطفين پر درو حصّو باندي منقسم کړی دی: ظالم، مقتصد، سابق الخيرات.

امام فخر الدين رازيؒ ددې جواب ورکوي چې د منهم ضمير من عبادِنا ته راجع دی د اصطفينا خو ته نه دی راجع، ځکه چې کله د ضمير دوه مرجع وي نو چي کوم چي اقرب المذکورين وي هغې خوا ته عودِ ضمير واجب دی.

### دوهمه شبه او د هغې ازاله:۔

شبه دا ده چې آيت کريم: ﴿وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾، خالص د حضرت ابراهيم، و اسحاق، ويعقوب عليهم السلام په شان کي دی. نو ددې وجهي د دې څخه د ټولو نبيانو عصمت څنګه ثابت سو؟

جواب دا دی چي آیت کریم : ﴿اللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلاً وَمِنَ النَّاس﴾ د تولو رسولانو په شان کي دی .

الدليل الثالث:۔

قوله تعالى:﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِيْ الْخَيْرَاتِ ﴾، ولفظ: الخيرات للعموم، فيتناول الكلّ و يدخل فيه فعل ما ينبغي و ترك ما لا ينبغي ، فثبت أن الأنبياء كانوا فاعلين لكلّ ما ينبغي فعله و تاركين كلّ ما ينبغي تركه ، و ذلك ينافي صدور الذنب عنهم۔

الدليل الرابع:۔

إن الله تعالى حكىٰ عن إبليس قوله :﴿أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِيْنَ۔ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِيْنَ﴾ فاستثنى من ملة يُغويهم المخلصين و هم الأنبياء عليهم السلام ، قال تعالى فى صفة إبراهيم و إسحق و يعقوب :﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُم بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾، و قال في يوسف:﴿إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُخْلَصِين﴾، و إذا ثبت وجوب العصمة في حق البعض وجوبها في حق الكلّ۔

الدليل الخامس:۔

قوله تعالى :﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيْسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيْقاً مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ﴾ فاولئك الذين ما تبعوه ، فوجب أن يقال : ما صدر الذنب عنهم ، و إلّا فقد كانو متّبعين له ، و إذا ثبت في ذلك الفريق أنهم ما أذنبوا ، فذلك الفريق إما الأنبياء أو غيرهم ، فان كانوا هم الأنبياء فقد ثبت فى النبيّ أنه لا يذنب ، و إن كانوا غير الأنبياء ، فلو ثبت في الأنبياء أنّهم أذنبوا ، لكانوا أقلّ درجة عند الله من ذلك الفريق ، فيكون غيرُ النبي أفضل من النبي وذلك باطل بالإتفاق ، فثبت أن الذنب ما صدر عنهم۔

الدلیل السادس:۔

قال تعالی فی ق ابراهیم علیه السلام: ﴿إِنِّیْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَاماً﴾، والإمام من یؤتمّ به، فأوجب علی کلّ الناس أن یأتمّوا به، فلو صدر الذنب عنه لوجب علیهم أن یأتمّوا به فی ذلك الذنب، و ذلك یُفضی إلی التناقض۔

الدلیل السابع:۔

أنّ محمداً ﷺ لو أتی بالمعصیة لوجب الاقتداء به فیها لقوله تعالی: ﴿فاتّبِعونی﴾ فیفضی إلی الجمع بین الحرمة والوجوب و هو محال، و إذا ثبت فی حق محمد ﷺ ثبت أیضاً فی سائر الأنبیاء ضرورةً، إذ لا قائل بالفرق۔

علماؤ بالخصوص امام رازيؒ له دې ماسوا نور دلائل هم تحریر کړي دي لکه څرنګه چې مونږ مخته ذکر کړو، لهذا د بسط لپاره دې د هغوی و کتابو ته مراجعه وسي.

قاضي عیاضؒ چې کوم استدلال کړی وو هغه مونږ مخته ذکر کړی دی خو بیا هم اتماماً للفائده هغه دلته لیکو.

قاضي صاحب په کتاب الشفاء کي لیکي:

”و قد استدلّ بعض الأئمة علی عصمتهم من الصغائر بالمصیر إلی امتثال أفعالهم و اتّباع آثارهم و سیرتهم مطلقاً، و جمهور الفقهاء علی ذلك من أصحاب مالك و الشافعی و أبی حنیفة و إن اختلفوا فی حکم ذلك، قال: فلو جوّزنا علیهم الصغائر لم یمکن الإقتداء بهم فی أفعالهم إذ لیس کلّ فعل من أفعاله یتمیّز مقصده به من القربة أو الاباحة أو الحظر أو المعصیة، و لا یصح أن یؤمر المرء بامتثال أمر لعلّه معصیة“ انتهی.

قاضي عیاض چې کوم دلیل ذکر کړی دی له هغه څخه وروستنیو هم

هغه ذکر کړی دی . چنانچه علامه قسطلاني او له هغه څخه مخکي امام نووی (ص١٠٨ج١) حافظ ابن حجر (ص٣٨٣ ج ١١) وغیره دغه دلیل له قاضي عیاض څخه نقل کړی دی .

او امام کبیر حفاظ ابن حزم ظاهري په کتاب الفصل (ص٢٨) کي تحریر فرمایي:

”و أیضاً فإننامندوبون إلی الإقتداء بالأنبیاء علیهم السلام و إلی الایتساء بهم فی أفعالهم کلّها ، قال اللّٰه تعالی:﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِیْ رَسُوْلِ اللّٰهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللّٰهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ و قال اللّٰه تعالی:﴿ أولئك الذین هدی اللّٰه فبهداهم اقتدِه﴾فصحّ یقیناً أنه لوجاز أن یقع من أحد من الأنبیاء علیهم السلام ذنب تعمّد صغیراً أو کبیراً کان اللّٰه عزوجل قد حضّنا علی المعاصی و ندبنا إلی الذنوب ، و هذا کفر مجرّد ممّن أجازه ، و قد صحّ یقیناً أن جمیع أفعال الأنبیاء التی یقصدونها خیر و حق“ .

یو بل ځای مذکوره حافظ په مذکوره کتاب (ص٢٩) کي تحریر فرمایي:

”و لو جاز من الأنبیاء علیهم السلام شیئ من المعاصی وقد نُدِبنا إلی الایتساء بهم فافعالهم، لکنا قد أبیحت لنا المعاصی و کنا لا ندری لعلّ جمیع دیننا ضلال و کفر و لعلّ کلّ ما عمله علیه السلام معاص ، و لقد قلت یوماً لبعضهم ممّن کان یجیز علیهم الصغائر بالعمد : ألیس من الصغائر تقبیل المرأة الأجنبیة و قرصها ؟ فقال : نعم ، قلت : تجوّز أنه یُظنّ بالنبی ﷺ أنه یُقبّل امرأة غیره متعمّداً ؟ فقال : معاذ اللّٰه من هذا، و رجع إلی الحق من حینه ، والحمد لله رب العالمین-

# مسئلة حیاة الأنبیاء علیهم السلام:

د حیاة الأنبیاء پر مسئله باندي علامه تقی الدین سبکی ، علامه نور

الدين سمهودي، مازري، استاذ أبو منصور بغدادي، حافظ ابن حجر عسقلاني (ص٦/٣٥٣)، علامه عيني (ص٤/٥٤٢) او علامه قسطلاني وغيرهم مفصل كلام كړى دى . او حافظ كبير أبوبكر بيهقي او حافظ جلال الدين سيبوطي وغيرهما مستقل رسائل وربانديَ تاليف كړي دي . له دې وجهي پر دې موضوع د ليكلو چنداني حاجت نسته .او د علامه سيوطي د رسالې ترجمه په اردو ژبه هم شائع سوې ده درته مختصراً تحرير كيږي ممنكه ته چي استفاده به ورځخه وسي .والله الموفق للصواب .

دأنبياء عليهم الصلوة والسلام د حيات په باره كي ډېر روايات وارد سوي دي چي له هغو ځخه قدرِ مشترک د حيات مسئله متواتره كيږي، موږ دلته بعضي احاديث ذكر كوو:

(الحديث الأول):۔

عن أنس أن النبي ﷺ قال :"الأنبياء أحياء فى قبورهم يصلّون"، رواه أبو يعلى و البيهقى فى كتاب حياة الأنبياء، والبزّار وغيرهم و صحّحه البيهقى و شاهده، وقال الذهبى فى الميزان فى ترجمة حجّاج بن الأسود عن ثابت البنانى : نكرة، ما روى عنه فيما أعلم إلّا مستلم بن سعيد فأتى بخير منكر عنه عن أنسؓ "ان الأنبياأحياء فى قبورهم يصلّون" رواه البيهقى، انتهى۔

قلت بسط الكلام عليه السّخاوى فى القول البديع۔

(الحديث الثانى):۔

عن أنس بن مالكؓ قال : "إنّ رسول الله ﷺ قال مررت على موسى ليلة أسرى بى عند الكثيث الأحمر و هو قائم يصلّى فى قبره" رواه مسلم (ص٢/٨٠)

(الحديث الثالث):۔

عن أبی هریرةؓ قال : قال رسول اللہ ﷺ : لقد رأیتنی فی الحِجر و قریش تسألنی عن مسرای إلی أن قال : و قد رأیتنی فی جماعة من الأنبیاء فإذا موسی علیه السلام قائم یصلّی عن مسرای إلی أن قال : و قد رأیتنی فی جماعة من الأنبیاء فإذا موسی علیه السلام قائم یصلّی فإذا رجل ضرب جعد کأنه من رجال شنوءة ، و إذا عیسیٰ ابن مریم علیه السلام قائم یصلّی ، أقرب الناس به شبهاً عروة بن مسعود الثقفیؓ ، و إذا إبراهیم علیه السلام قائم یصلّی ، أشبه الناس به صاحبکم - یعنی نفسه - فحانت الصلوة فأمّتهم الحدیث ، رواہ مسلم و هو شاهد للحدیث السابق -

(الحدیث الرابع ):-

عن أوس بن أوس قال : قال رسول اللہ ﷺ :"إن من أفضل أیامکم یوم الجمعة ، فیه خلق آدم ، و فیه فیض ، و فیه النفخة ، و فیه الصعقة، فأکثروا علیّ من الصلوة فیه ، فإنّ صلوکم معروضة علیّ ، قالوا: یا رسول اللہ ! و کیف تعرض صلوتنا علیك و قد أرِمتَ ؟ قال : یقولون بلیتَ، قال ؛ ان اللہ حرّم علی الأرض أن تأکل أجساد الأنبیاء " رواہ أحمد و أبو داود والنسائی و ابن ماجه و ابن أبی شیبة والحاکم و صحّحه علی شرط الشیخین ، و أقرّہ بالذهبی والبیهقی فی البعث وکتاب حیاة الأنبیاء و أبو نعیم فی دلائل النبوة ، و قد صحّحه ابن خزیمة و ابن حبّان والدار قطنی والنووی و حسّنه عبد الغنی ، و قال ابن دحیة : إنه صحیح محفوظ بنقل العدل عن العدل-

(الحدیث الخامس):-

عن عبادة بن نسیّ عن أبی الدرداءؓ قال : قال رسول اللہ ﷺ :"أکثروا الصلوة علیّ یوم الجمعة ، فإنه مشهود یشهده الملائکة ، و أنَ أحداً لم یصلّ

عليّ إلّا عُرِضت عليّ صلوته حتّٰى يفرغ منها ، قال قلت : و بعد الموت ؟ قال : إن الله حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، فنبيّ الله حيّ يُرزق " رواه ابن ماجه بإسناد جيّد قاله المنذري ، و قال ابن كثير في تاريخه : هذا من أفراد ابن ماجه ۔رحمه الله۔ ، و قال في تفسيره : هذا حديث غريب من هذا الوجه ، و فيه انقطاع بين عُبادة بن نُسيّ و أبي الدرداءؓ فإنه لم يدركه ، و قال السبكي في إسناده زيد بن أيمن عن عبادة بن نُسيّ مرسل إلّا أنه يتقوّى باعتضاده بغيره۔

(الحديث السادس):۔

عن أبي هريرةؓ قال : قال رسول الله ﷺ : "صلّوا عليّ فإنّ صلوتكم تبلغني حيثما كنتم" رواه أحمد و أبو داود ، قال النووي في شرح المهذّب و الأذكار : رواه أبوداود بإسناد صحيح ، و قال الحافظ ابن القيم في إغاثة اللهفان : رواه أبو داود و إسناده حسن ، رواته كلّهم ثقات مشاهير ، و قال ابن عبد الهادي في الصارم المنكي (ص٢٩٧) : حديث حسن جيّد الإسناد ، و له شواهد كثيرة يرتقي بها إلى درجة الصحة ، و قال الحافظ في الفتح (ص٦/٣٨٢)

(الحديث السابع ):۔

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ : "من صلّى عليّ عند قبري سمعته ، و من صلّى عليّ نائياً بُلّغته"۔

رواه البيهقي في شعب الإيمان ، والأصبهاني في الترغيب ، قال ابن كثير : في إسناده نظر ، تفرّد به محمد به مروان السدّي الصغير و هو متروك۔

قلت : و قال الحافظ في الفتح : أخرجه أبو الشيخ في كتاب الثواب بسند جيّد۔

(الحديث الثامن):۔

عن عمارؓ سمعت النبیﷺ يقول : "إن الله لله ملَكًا أعطاه أسماع الخلائق قائم على قبری فمامن أحد يصلّی علیّ صلوةً إلا بُلّغتها"۔

رواه البخاری فی التاريخ ، و ابن عساكر من طرق ، و عيسیٰ بن علی الوزير ، و عثمان بن فرزاز، و الرويانی فی مسنده ، قال ابن عبد الهادی فی الصارم المنكی (ص١٨١) : هو حديث غريب ، تفرّد به نعيم عن عمران بن الحميری عن عمارؓ۔

فائده: . خلكو ته د غوږو وركولو مطلب دا دی چي الله تعالی په هغو كي داسي قوت يښی دی چي د هغه په وجه د مخلوق درود د دنيا له كونجه كونجه اوري . او په يوه روايت كي اسماء وارد دي . ددې مطلب دا دیٰ چي و هغې فرشتې ته د خلكو نومونه ښوول سوي دي لهذا هغه د حضورﷺ په باركاه كي د هغو له نومونو سره درود وړاندي كوي .

(الحديث التاسع):۔

عن ابن مسعودؓ قال قال رسول اللهﷺ : "إن لله ملٰئكة سيّاحين فی الأرض يبلغون عن أمتی السلام" رواه أحمد والنسائی والدارمی والحاكم و صحّحه ، والبزار برجال الصحيح كما قال السمهودی فی الوفاء۔

(الحديث العاشر):۔

عن الحسن البصری قال : قال رسول اللهﷺ " لا تأكل الأرض جسد من كلّمه روح القدس" رواه اسماعيل القاضی ، قال ابن كثير : مرسل حسن۔



# تحية الوضوء، تعريفِ فرض كفايي:

(۱): سوال: ......

پـه يـوه حديث كـي ''من اتبع الصيد فقد غفل'' دی . ما په مشكوة، جامع الصغير او پـه مجمع الزوائد او ترغيب وغيره كي پسي وكتل ليكن يوځای مي نه وموندی تاسو يې را وښياست .

(۲): سوال: ...... يـو زاړه امت تـه چي عـذاب ورکـړل سوی وو د هغو پر كلي رسول الله ﷺ تېريدی نو هلتـه يې د سخت باد يا د عذاب سخت اثرات وليدل نو نبي عليه السلام وويل چي ددې ځای څخه دستي ووزئ . ددې حواله راكړئ .

(۳): سوال: ...... يـو عـالـم د فرض كفايه تعريف كوی ''چي كوم امر څخه چي مقصود مأمور به وي نو هغه فرض كفايه دی او د كوم امر څخه چي مقصود مـامـور او مامور به دواړه وي هغه فرض عين دی . وروسته مي دغه تعريف پـه يو شيعه مسلک كتاب كي وليدي، اوس مي نه دی ياد، نو ددغه كتاب يا بل كتاب څخه تعريف سره د صفحې او جلد وښياست .

(٤): سوال: ...... د تحية الوضوء پـه هكله ما د ابن عبد البر يا شيخ عبد الحق دهلوي صاحب په كتاب كي ليدلي وو چي دا نوم غلط دی . اوس په ياد نه راځي كه تاسو كوی سئ نو حواله يې راكړئ .

(۱): جواب: ......حديث:

''من اتّبع الصيد غفل'' أخرجه أحمد (ص۳۵۷) قال: حدثنا روح ثنا إسحاق ثنا عمرو بن دينار و حدثنا عبد الرحمن بن مهدى ثنا سفيان عن أبى موسى عن وهب بن منبه عن ابن عباس‌ؓ عن النبى ﷺ قال: من سكن البادية

جفا ومن اتّبع الصيد غفل ومن أتى السلطان افتتن ـ و هكذا أخرجه أبوداود (ص۴/۳۹۲) والترمذى (ص۲/۵۰) والنسائى (ص۲/۱۹۷) والبخارى فى الكنىٰ المفرد (ص۲۰) والطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب و أبو نعيم فى الحلية كلهم من رواية الثورى، و قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب من حديث ابن عباسؓ لا نعرفه إلا من حديث الثورى، و قال أبونعيم فى الحلية : أبو موسىٰ هو اليمانى لا نعرف اسماً، و قال الذهبى : شيخ يمانى يجهل و ما روى عنه غير الثورى، و لعله إسرائيل بن موسى و إلا فهو مجهول، انتهى ـ و ذكر المزّى فى ترجمة إسرائيل بن موسىٰ البصرى أنه روى عن وهب بن منبّه و عنه الثورى، و لم يلحق البصرى وهب بن منبه و إنما أخر، وقد فرق بينهما ابن حبان فى الثقات و ابن الجارود فى الكنىٰ و جماعة ـ

قلت: والظاهر أن عمرو بن دينار متابع لأبى موسىٰ كما يظهر من السند الأول الذى ذكره أحمد ـ

و فى الباب عن أبى هريرةؓ أخرجه أحمد (ص۲/۳۷۱) قال : حدثنا محمد يعنى ابن الصباح ثنا إسماعيل بن زكريا عن الحسن بن الحكم النخعى عن عدى بن ثابت عن أبى حازم عن أبى هريرة قال : قال رسول اللهﷺ : من بدا جفا ومن اتّبع الصيد غفل ومن أتى أبواب السلطان افتتن وما ازداد عبد من السلطان قربًا إلا ازداد من الله بعداً ـ و أخرجه فى موضع آخر (ص۲/۴۴۰) عن يعلى ومحمد ابنى عبيد عن الحسن بن الحكم عن عدى بن ثابت عن شيخ من الأنصار عن أبى هريرةؓ به ـ

والحديث أخرجه أبو داود بالإسناد الثانى فى بعض النسخ فقال : حدثنا محمد بن عيسى ثنا محمد بن عبيد ثنا الحسن بن الحكم، الخ ـ و ليس ذلك

فی نسخة المنذری والهیثمی و لکن ذکره السخاوی فی المقاصد (ص٤١٥) من جهة أبی داود، و کذا ذکره المزی فی الأطراف، و هکذا عبد الغنی النابلسی فی ذخائر المواریث (ص٤٥/٤)۔

و الإسناد الأول رجاله رجال الصحیح سوی الحسن بن الحکم النخعی و هو صدوق یخطئ وثقه ابن معین، و قال أبو حاتم: صالح الحدیث یحتج به، و تکلّم فیه ابن حبان فقال: یخطئ کثیراً و یهم و هماً شدیداً لا یعجبنی الاحتجاج بخبره، والحدیث ذکره الذهبی فی ترجمة الحسن بن الحکم من المیزان، فکأنه أشار إلی نکارته، و قال المنذری (ص٨٧/٢): رواه أحمد بإسنادین رواة أحدهما رواة الصحیح ۔ اه، و فیه نظر، فإن الحسن بن الحکم النخعی لم یرو له الشیخان، و لذا قال الهیثمی فی مجمع الزوائد (ص٣٤٦/٥): رواه أحمد والبزار، و أحد إسنادی أحمد رجاله رجل الصحیح خلا الحسن بن الحکم النخعی و هو ثقة ۔ اه ۔ و لکن المحفوظ هو الإسناد الثانی کما قال السخاوی، والحدیث الذی ذکره صاحب المشکوة (ص٣٢٢) فی الفصل الثانی من کتاب الإمارة والقضاء من حدیث ابن عباسؓ والمنذری فی الترغیب فی باب الترغیب فی الامتناع عن الدخول علی الظلَمة والترهیب من الدخول علیهم و تصدیقهم و إعانتهم من حدیث ابن عباسؓ و أبی هریرة .

(۲): جواب: ...... و هی هذه:

عن ابن عمرؓ أن النبی ﷺ لما مرّ بالحجر قال: لا تدخلوا مساکن الذی ظلموا أنفسهم إلا أن تکونوا باکین أي یصیبکم مثل ما أصابهم ثم تقنّع بردائه و هو علی الرحل ۔ و أخرج البزار من طریق عبد الله بن قدامة بن صخر عن أبی ذرؓ أنهم کانوا مع رسول الله ﷺ فی غزوة تبوک فأتوا علی واد، فقال لهم

النبي ﷺ : إنكم بواد ملعون فاسرعوا ! فركب فرسه فدفع و دفع الناس ، ثم قال : من اعتجن عجيينه أو من كان طبخ قِدراً فليكبَها ، ثم سرنا ثم قال : يا أيها الناس ! إنه ليس اليوم نفس منفوسة يأتي عليها مأة سنة فيعبأ الله بها۔ قال البزار : لا أعلمه إلا بهذا الإسناد ، و قال الهيثمي (ص١٩٤/٦) : عبد الله بن قدامة صخر لم أعرفه ، و بقية رجاله وثقوا۔

(٣): جواب : ......د فرض كفايه مذكوره تعريف كوم چې حضرت مولانا ظهور الحق صاحب قدّس سره ذكر كړى وو هغه سيد عميد الدين ابن ابى عبد الله عبد المطلب بن الأرج الحسيني الشيعي په كتاب "منية اللبيب" كي مذكور دى، قال (ص٦): و وجوبها على الكفاية بمعنى أن الشارع تعلّق غرضه بحصولها لا من مباشر بعينه ، فإذا أتى بها بعض المكلفيّن سقط عن الباقيه۔ اهـ۔

او دغه تعريف خو زمونږ مشائخو او فقهاؤ هم كړى دى، قال ابن عابدين (٢٩/١) : قوله فرض كفاية عرّفه في شرح التحرير بالمتحم المقصود حصوله من غير نظر بالذات إلى فاعله ، قال فيتناول ما هو ديني كالصلوة الجنازة و دنيوى كالصنائع المحتاج إليها، و خرج المسنون لأنه غير متحتم و فرض العين لأنه منظور بالذات إلى فاعله اه، و نحوه في موضوع آخر (ص٣٦١/١)

(٤): جواب : ......تحية الوضوء ويل . ملا على قاري مرقاة (ص١٨۴/٢) كي ليكلي دي :

"و تسمى شكر" .

☆......☆......☆

(١): سوال : ......

ان الروح إذا قبض تبعه البصر، چیري دئ؟

(۲): سوال :......

ان الارواح تتلاقیٰ فی المنام، چیري دئ؟

(۳): سوال :......

قولهٗ فی الحدیث بلالؓ: ان الله قبض ارواحکم ورِدها الیکم، چیري دئ؟

(٤): سوال :......

د سورة الٓمٓ السجدة (سپاره ۲۱) آیت نمبر ۹ دارقم دی ﴿ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ یعني مطلب یې داسو چي کله الله (ج) آدمؑ جوړ کړی او په هغه کي یې خپل روح پو کړی او یو داسي مفسر ستاسو په نظر کي سته چي هغه دي دغه ضمیر و آدمؑ ته راجع کړی وي یعني دا مطلب دي ځیني اخیتسل سوی وي چي کله الله (ج) آدمؑ جوړ کړی او و ده ته یې د ده (یعني آدمؑ) روح ور کړی یعني پو یې کړی.

(۱): جواب:......

"أخرجه مسلم (ص۳۰۱) و ابن ماجه (ص۱۰٦) عن أم سلمةؓ قالت : دخل رسول الله ﷺ علی أبی سلمةؓ وقد شق بصره فأغمزه ثم قال : إن الروح إذا قبض تبعه البصر۔ الحدیث ۔ و أخرج أحمد (ص ٤/۱۲٥) و بان ماجه (ص۱۰٦) والحاكم فی المستدرك (ص۱/۳٥۲)عن شداد بن اوسؓ قال قال رسول الله ﷺ : إذا حضرتم موتاكم فأغمضوا البصر فإن البصر یتبع الروح و قولوا خیراً فإن الملائكة تؤمّن علی ما قال أهل البیت ۔ و فی إسناده قزعة بن سوید و فیه مقال، و أعلّه به ابن حبان و قال : إنه كان كثیر الخطأ فاحش الوهم حتّی كثر

ذلك فيروايته فسقط الاحتجاج به و لكن صححه تلميذه الحاكم۔"

(۲):۔جواب:......

"أخرج أحمد (ص۲۱٤ و ۲۱۵) عن خزيمة بن ثابتؓ قال : رأيت في المنام كأني أسجد على جبهة النبي ﷺ فأخبرت بذلك رسول الله ﷺ، فقال : إن الروح ليلقىٰ

الروح ۔ فاقنع النبي ﷺ رأسه هكذا فوضع جبهته على جبهة النبي ﷺ ۔ و هذا الحديث عند أحمد له أسانيد (ص ۲۱٤۔ ۲۱۵۔۲۱٦/٥)۔ ثم قوله ليلقى الروح ، هكذا نقله في مجمع الزوائد (ص۱۸۲/۷) ، و أما ما وقع في المسند(۲۱٤)لا تلقى الروح في (ص۲۱۵) لا يلقى الروح فهو غلط "

ثم رأيت كتاب الروح قال فيه (۲۸۷) : رواه النسائي حدثنا أبو داود عن عفان عن حماد عن أبي جعفر عن عمارة بن خزيمةؓ أن أباه قال : رأيت في المنام كأني أسجد على جبهة النبي ﷺ فأخبرته بذلك ، فقال : إن الروح ليلقي الروح ۔ الحديث و بهذا الإسناد أخرجه أحمد (ص۲۱۵/۱) فإنه رواه عن عفان إلى آخر الإسناد ، و هذا الإسناد قال الهيثمي : متصل۔

(۳):۔جواب :......

أخرجه أحمد والبخاري (ص۸۳) و أبو داود (ص۲٥٦/۱ بذل) عن ابي قتادةؓ قال : سرنا مع النبي ﷺ فقال بعض القوم : لو عرّست بنا؟ يا رسول الله ! قال :أخاف أن تناموا من الصلوة ، قال بلالؓ : أنا أوقظكم فاضطجعوا و أسند بلالؓ ظهره إلى راحلته فغلبته عيناه فنام ، فاستيقظ النبي ﷺ و قد طلع حاجب الشمس فقال يا بلال! أين ما قلت ؟ قال : ما ألقيت عليّ نومة مثلها قطّ ، قال : إن الله قبض أرواحكم حين شاء و ردّها حين شاء ، يا بلال ! قم فأذن

بالناس بالصلوة ، فتوضأ فلما ارتفعت الشمس و ابيضت قام فصلیٰ۔

(٤): جواب :......

کذا صرح به الرازی فی الکبیر (ص٦/٦٥٧) والبیضاوی فی تفسیره (ص١٨٦/٢) والشهاب الخفاجی (ص١٤٩/٧) والقنوی (ص٦/٩٦) فی حاشیتیهما علی البیضاوی و أبو السعود (ص ٦/٧٥١ هامش الکبیر) و أبو حیان فی البحر المحیط (ص ٧/١٩٩) و فی النهر الماد و صاحب الخازن (ص٣/٤٤٥) والسید محمود الآلوسی فی روح المعانی (ص٢١:١١١) و صاحب روح البیان (ص٧/١١١) و صاحب جامع البیان ص٣٥٧) والصاوی فی حاشیة الجلالین (ص٣/٢١٧) و صاحب الجواهر(٥١/١٩١) و غیرهم۔

زما محترمو ورونو په هر باب ضعاف ډیر دی موږ باید تحقیق وکړو قوي ضعیف کتاب به ګورو پردي او خپل کتاب معلوم کړو .

یالکه زموږ په مذهب کي علماؤ وعیني ته په ضعف ویلي دي او کتاب فتاویٰ عزیزی ئې دشیخ دهلوي کتاب نه دی . لکه حضرت مولانا محمد شفیع لیکي یا مثلاً فتویٰ پر قول دمفسرینو کرامو یا صوفیه کرامو نه ورکول کیږي . دمذهب قوي کتاب ته به ګورو لکه مسائل بدریه،یا فتاویٰ ظهریه چي ما وکتل ضعیف قولونه ئې نقل کړي وه . فتاویٰ دامام عیني مصنف اول شافعي مسلکؤ بیا حنفي سو . او په یوه کتاب کي دنورو مذاهبو فتویٰ زموږ پر مذهب نه ورکوي، خو موږ دنورو کتابو ته اهمیت ورکوو ،خپل کتابونه مو پرې ایښي دي ولي زه

هم نه پوهیږم شاید په دې کښې به دبعضې خلکو دوني فائده وي
چې دا هم تلفیق ده نه دی جائز، ولې دا کتابو لیکلې ده وجه ئې
داده چې دامام شافعي په مذهب کی که څوک ووایې چې زه
مسلمان یم ان شاء الله مسلمان دی او زموږ داحنافو مذهب دادی
چې دا سړی مسلمان نه دی نو چې دا اختلاف هم ستاسو ولې
فتح القدیر او عقیده الطحاوي او معانی الاثار نه ګورو چې
وکشف الصدور یا الحاوي للفتاوی یا فتاویٰ غیاثیه ته دومره
توجه کوو او دخپل مذهب کتابونه مو پرې ایښي دي چې عقیده
الطحاوي او په ډیرو ځایو کی زموږ داحنافو او شوافعو اختلاف
هم ستاسو لکه تاسو وګورئ محیط البرهاني چې هم حواله په
فتاویٰ دشهید شیخ حسن جان مدني په کتاب کې کړې ده چې
نکاح شافعي المذهب او حنفي المذهب نه ده صحیح چې
سلفیانو پر موږ سوال کړی دی چې تاسو دا مذهب حق هم بولئ نو
نکاح بیا ولې نه ده صحیح ؟ اول آیتونه او کلام الله چې تاسو ته
لیکل سوی دي دوهم په احادیثو دریم اجماع څلورم قیاس او
دمذهب اقوال راجحه او او تقویٰ اګر که بعض علماء او فتویٰ
خلاف اقوال دي، الله دي موږ ته پر دین دعمل کولو او ویلو وفیق
راکړي، لکه مثلاً بعضي اقوال له شرح الصدور چې دامام
شافعي مسلک دی او که عقیده حاظر ناظر نوی، بلکه په طریقه

دخوندہ وي لکہ الا یا ظبیات القاع الیلي منکن ام لیلی من البشر، خو صرف بہ دجواز لارہ پیداسي خو بیا بہ هم مشابهت دفسقہ وو سرہ راشي لکہ داهم رأی دعلماء دیوبند دہ چي زہ بہ مفصل او مدلل بیان وکړم ټول هم داسي د خرافاتو ډک دي بیلہ تعصب ئې ومنئ وئې ګورئ چي عقیدہ ئې درتہ معلومہ شي زموږ پښتانہ ورونہ هم تقریباً پہ ناخبرہ ددې عقیدې ملا تړ وکړی . او ووایي چي نذر دغیر الله جائز دی یا بل چاتہ ماسوا الہ الله څخہ جائز دی خو دوی پہ بریلوي عقیدہ ناخبرہ دي هغہ پہ بریلویت کي واقع شي . نو زما نظر دادی چي مثلاً یا محمد ویل یا لیکل کہ پہ عقیدہ بریلویت یعني حاظر ناظر خو شرک دی بیلہ څہ دلیل دملا نصر الله خان افغاني خروټي سروزوی دہ چي دی وایي چي احمد رضا هم دمقر سروزوی دی نو محترمو کتونکو داکتاب دمولانا نصر الله خان دی چي دکتاب نوم ئې (عید میلاد النبي کا بنیادي مقدمہ) وګورئ خپلہ بہ معلومات درتہ وسي لکہ څنګہ چي موږ هم نقل دبعض ځایو بعینہ کړی دی پہ اردو ژبہ کتاب لوی کتاب دی . خدای نہ دی خو تر خدای کم هم نہ دی .داردو عبارت تشریح دنبی علیہ السلام دوه حیثیتہ دي یو اجمال او بل تفصیل پہ اجمال کښي خدای دی یعني الله حلول پہ محمد کښي کړی دی او حاظر ناظر مدد ګار

مختار کل حاجت روا مشکل کشا بیله تأویل په هر ځای کښي حاظر ناظر .



# دستور علمی فی ختم بخاری

سوال﴾
د بخاري شریف د ختم فضیلت او د هغه دستور د څه وخت څخه رائج دی .
جواب﴾
دا خو نه ده معلومه چي د ختم بخاري شریف دستور د څه وخت څخه راروان دی؟ لیکن ده علماء د کلام څخه معلومیږي چي له ډیرې قدیمي زماني څخه دا طریقه جاري ده . وګوري عبد الباري تقریر بخاري عینان تجریان شرح کلمتان خفیفتان لشیخ عبد الرازق .
قال القسطلاني ﴿۲۹﴾ قال الشیخ ابو محمدابو محمد عبدالله بن ابي جبرة قال لي من لقیت من العارفین عمن نقیه من السادة المقر لهم بالفضل ان صحیح البخاري ماقرئ فی شدة الا فرجت ولا رکب به في مرکب فغرقت قال وکان مجاب الدعوة قد دعا لقارئه رحمه الله تعالي انتهي .
د عارف بن ابي جمره وفات ﴿٦٧٥﴾ کښي سوی دی او هغه ده متقدمینو څخه نقل کوي .
و قال الحافظ ابن کثیر في تاریخه البدایة والنهایة ﴿۲۴﴾ کتاب

الصحيح يستسقیٰ بقرائته الغمام واجمع العلماء علا قبوله و صحة ما فيه و كذلک سائر اهل الاسلام .
د حافظ ابن کثیر وفات ﴿۷۷۴﴾ کښي سوي دي .
وقال العلامه احمد بن احمد التكروري ثم التنبكتي الشهير ببابا في نيل الابتهاج صفحه ﴿۲۷٦﴾ قال القاضي ابن الارزق اخبرني الفقيه القاضي الاجل خاتمة السلف ابو عبدالله الترليدوي نزيل تونس مكاتبة قال كان ابن عرفة في العلوم كما دلت عليه تاليفه اول ما لقينا عام ثلاثة و تسعين وله سبعة و سبعون سنة و قرانا عليه جميع صحيح البخاري بقراء ة شيخنا قاضي الجماعة ابي مهدي الغربيني و حضر هذه الختمه جميع اعلام تونس و علمائها و طلبتها صغاراً و كباراً و كانت من الغرائب قراء ة عالم على عالم و هما عاماء و قتهما و ذلك في رمضان اول عام هذا القرن و سبب القراء ة ما اصاب امير المؤمنين حجة الله علي السلاطين ابا فارس بجبل اؤ رأس فامر بقراء ته لانه ترياق الشدائد فقرئ كذلک ثم أجاز كل من حضر ابو مهدي بقراء ته والشيخ الامام بالقراء ة عليه انتهي .
د ابو عبدالله محمد بن عرفه الورغمي التونسي وفات په جمادی الاولیٰ ﴿۸۰۳﴾ کښي سوی دی او د ابن عرفه علامه ابو عبدالله محمد بن خلفة الوشطاني الابي شارح مسلم استاد دی . چي د هغه وفات ﴿۸۲۷﴾ هذیا ﴿۸۲۸﴾ کښي سوی دی حافظ ابن حجر ته هم د هغه څخه اجازت دی او ابو مهدي عیسیٰ ابن احمد التونسي الغبریني وفات ﴿۸۱۵﴾ کښي سوی دی او محمد بن محمد بن عیسیٰ العقوي

الترلديوي وفات ﴿۸۸۲﴾ كنبي سوى دى .
و قال علي القاري فى المرقاة ﴿ص۱۲:۱﴾ قيل و يسمي اي صحيح البخاري الترياق المجرب و نقل السيد جمال الدين عن عمه السيد اصيل الدين انه قال قرأت البخاري مائه و عشرين مرة للوقائع والمهمات لي ولغيري فحصل المرادات و قضي الحاجات و هذا كله ببركة سيد السادات و منبع السعادت عليه افضل الصلوات و اكمل التحيات انتهي .
د سيد اصل الدين وفات په ﴿۸۸۳﴾ هـ يا ﴿۸۸۴﴾ كنبي سوى دى او سيد جمال الدين وفات ﴿۹۳۲﴾ كنبي سوى دى او د ملا على قارى وفات ﴿۱۰۱۴﴾ هـ كنبي سوى دى .
و قال محمد بن علان الصديقي فى دليل الفالحين ﴿ص۳٦:۱﴾ هـ تحت ترجمة البخاري لم يقرأ كتابه فى كرب الا فرج انتهي .
د ابن علان وفات ﴿۱۰۵۷﴾ هـ كنبي سوى دي .
شيخ عبد الحق محدث دهلوى په اشعة اللمعات ﴿۱۱:۱﴾ كنبي ليكي: بسياري از مشائخ الخ . . . ډيرو مشائخو او علماء ثقاتو د مرادو ده حاصلو لو لپاره او د مهماتو د كفالت ده پاره او حاجاتو ده پوره كولو دپاره او ده مصيبتو د دفع د پاره د غمو د ليري كيدلو لپاره د صحت او د بيمارانو د شفاء د پاره په تنګي او سختيو كنبي بخاري شريف ويلي ده مرادته رسيدلي او مقصود يه پيدا كړي دي د ترياقو په رقم ئې تجربه كړې ده دغه معني د علماء حديثو په نزد و شهرت ته رسيدلې ده .دغه رنګه محدث جمال الدين له خپله استاذ سيد اصيل الدين رحمة الله

علیه څخه را نقل کړي دي .چې هغه ویلي دي چې یو سل و شل واره په واقعو او مهماتو کښې ده خپل ځان د پاره او د خلکو د پاره ما بخاري ویلی ده په کم نیت چې مي ویلې ده مقصو مي حاصل سوی دی .

او د علماؤ په مابین کښې دغه خبره شهرت ته رسیدلې ده چې بخاري په یو سختي کښې نده ویل سوې مګر دا چې د هغه څخه نجات حاصل سوی دی او په هره کشتي او کورو کښې چې دا کتاب وی ﴿۴۰۵﴾ الله تعالیٰ هغه د غرق کیدلو او سوزید و څخه ساتلي دی او په نذد د ثقاتو دا خبره په ثبوت رسیدلې ده چې بخاري مستجاب الدعوات وو او دٙ صحیح بخاري د ویونکي په شان کښې په دعائې خیر کړې ده .

د شیخ عبد الحق محدث دهلوي وفات ﴿۱۰۵۲﴾ هـ کښې سوی دی .له دې تفصیل څخه ده و مې صدي څخه پر ختم بخاري باندي د علمأ وو تعامل راوزی .والله اعلم .

د امام ابو حنیفه کتاب او علم حدیث، معتبر دی که نه؟

سوال﴾

د امام ابو حنیفه علمي حدیث نومي کتاب ﴿چې د هغه مصنف مولانا محمد علی صاحب کاندهلوي دی﴾ څنګه کتاب دی ټوله حواله جات او مضامین ئی صحیح دي که نه .دغه رنګه عهد نبوي صحیفه صادق، عمرو بن حزمؓ کتاب الصدقه، صحیفه جابر، صحیفه سمره بن جندب وغیره

مضامین صحیح دي که نه؟

**جواب﴾**

دامام مولانا محمد علی صاحب کاندهلوي تالیف ﴿امام ابو حنیفه او علم حدیث د ډیرو علمیه ذخائرو په تاریخ مشتمل کتاب دي او ډیر مفید کتاب دی بالاسطیعاب د کتولو نوبت مي نه کی پیدا مګر جسته جسته مضامین مي وکتل په مجمرعی توګه د خپل نوعیت معلوماتي او جامع کتاب دی.

او پاته سو صحیفه صادقه فذکرها الدارمي ﴿صفحه ٦٨﴾ فی حدیث اخرجه عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال ما یر غبني فی الحیاة الا الصادقة والوهظ فأما الصادقة فصحیفة کتبتها من الرسول الله ﷺ و اما الوهظ فارض تصدق بها عمرو بن العاص کان یقوم علیها.

او د عمرو بن حزمؓ کتاب خو مشهور دی طحاوي ﴿صفحه۲،۲۱۷﴾ کي ذکر راغلی دي او په دې کي ډیر احادیث سته چي د هغه څخه حاکم په
مستدرک کي ﴿٦٣﴾ حدیثونه ذکر کړي دي.

دصحیفه جابرؓ ذکر ترمذي صفحه ﴿۱،۱۵۷﴾ کي واقع دي او د ابن عمر کتاب الصدقه ذکر په ترمذي صفحه ﴿۱،۷۹﴾ کي واقعه دی.

او د سمره ابن جندبؓ صحیفه تذکره تهذیب التهذیب، میزان الاعتدال وغیره کي جعفر بن سعد په ترجمه کي موجود دي چي په هغه کي شپږ احادیثه په ابو داؤد کی سته دوه صلوٰة او یو زکوٰة کي او باقی درې په جهاد کي موجود دي ابو بکر بزار د دغه صحیفه تقریباً سل احادیثه نور ثابت کړي دي.

دغه رنګه صحیفه همام بن منبه او صحیفه عبد الرحمن بن

حرمز الاعرج وغيره كي ذكر د تهذيب او كتب رجال كي واقع دي .
سوال فال نيول په قرآن سره څنګه دی جائز دی که نه ؟
الجواب:
وقال ابن تيمية في فتاريه ﴿ص ٦٦، ٢٣﴾ و أما استفتا ح الفال في المصحف فلم ينقل عن السلف فيه شي ء وقد تنازع فيه المتأ خرو ن و ذكر القاضي ابو يعلىٰ فيه نزاعا ذكر عن ابن بطة انه فعله وذكر عن غيره انه كرهه فا ن هذا ليس الفال الذي يحبه رسول ﷺ فانه كان يحب الفال و يكره الطيرة .
والفال الذي يحبه هو ان يفعل امر او يعزم عليه متو كلا على الله فيسمع الكلمة الحسنة التي تسرة مثل ان يسمع يا نجيح يا مفلح يا سعيد يا منصور و نحو ذلک کما لقی فی سفر الهجرة رجلا فقال ما اسمک قال يزيد قال يا ابا بكر يزيد امرنا الخ . . .
و ذكر احمد بن احمد التنبكتي فی نيل الا بتهاج بتطر يز الديباج ﴿ص ۲۱۲﴾ قو لين الكراهة والا باحة وراجع و نقل عن الطر طوشي ان اخذ الفال من المصحف من الا ستقسام بالازلام .
مطلب فال نيول په قرآن يعنى خير و شر معلومول معنى بد معلومول نا جائز دي او فال چي خير ته وائى يعني د قرآن ويل دلته فال لکه حديث كښي و ائى في الفال الكلمة الطيب .
سوال﴾

# ايا د قرآن فال نيول جائز دي.

جواب﴾

قال القاري فی شرح شرح النخبة ﴿ص ۹۷﴾ والفال بالمصحف ما صدر عن السلف و اختلف فيه المتاخرون ولاشک ان التشاؤم بما فيه مكروه سوا بالحروف او بالمعنى واما التفاول بالمعنى او بظهور بسملة و نحو ها فلا بأس به و أما الحروف فلا دلالة لها على القبح او الحسن ابداً انتهي .

و قد ذكر الشيخ ابن حجر المكي كما في المرقاة تحت حديث عبيدة المليكي يا اهل القرآن لا تتوسدوا القرآن كراهة اخذ الفال من القرآن و نقل تحريمه من بعض المالكية وراجع مجموعة الفتاویٰ لعبد الحي ﴿ص ۲،۸۳﴾

# كشف الغبار عن لواء الاخيار

په غزواتو او سراياؤ كښي د حضور ﷺ د جهنډې رنګ څنګه وو؟

دغه رنګه د اختر پر موقع باندي د حضور اكرم ﷺ د جهنډې رنګ څنګه وو؟

د خلفاء راشدين په زمانه كښي جهنډې يو قسم وې .

سوال﴾

څه فرمائي علماء دين د دې مسئلې په باره كښي .

﴿۱﴾ په غزواتو او سرايا وو كښي چي كمی لواء ﴿جهنډې﴾ حضور ﷺ و صحابه كرامو رضوان الله عليهم اجمعين ته وركولې د هغو رنګ څنګه وو او پر هغه لوړ څه ليكلی وو؟

﴿۲﴾ دغه رنګه د اختر په موقع باندي چي كله رسول الله صلى الله عليه وسلم به د اختر د لمانځه د پاره تشريف وړي هغه وخت چي به د

حضرت بلالؓ کمه لکړه اخیسته وه مخ مخ ته به تلي ویل کیږي چي پر هغه بانديړ مح ﴿نیزه﴾ لګیدلي و آیا پر هغه باندي لوړه یو جهنډه هم وه که چیري وه نو د هغې رنګ څنګه وو؟ او پر هغه باندي څه لیکلي وو؟

د حدیثو په رڼا کښي جواب وه لیکئ او هغه حدیث ده عربي متن او حوالې سره تحریر کړئ.

﴿۲﴾ علاوه ده دې خبري د خلفاء راشدین په زمانه کښي آیا جهنډې یو قسم وې که چیریې یو قسم وې نو د هغو رنګ څنګه وو؟ او پر هغو څه لیکلي وو؟ اوکه چیري جلا جلا وې نو د هغو نوعیت څه وو؟

جواب﴾

دحضور ﷺ د جهنډو لپاره په کتب حدیث و سیر کښي عام طور دوه لفظه راغلي دي. ء لواء راية

فی شرح المواهب ﴿ص۲۷٦ ج۲﴾ أول راية عقدها عليه الصلوة والسلام كانت لحمزة و أول سرية بعثها كانت له لواء كما جزم ابن عقبة و ابو معشر والواقدي و ابن سعد في آخرين و صححه ابن عبد البر انتهىٰ.

د بعضو خیال دي چي دواړه مترادف دي لیکن د قاضي ابن العربي رایه ده چي دواړه کښي فرق دي.

لوا هغه جهنډا د چه په هغه کښي پرینزه لوړ کپړا وو پیچل سي او په رایه کښي پرینزه یا پر یو وړده شي کښي کپړا وتړل سي او هغه لوړ په هوا کښي حرکت کوي بعضو نور هم فرق پکښي کړي دي د روایاتو د عامو الفاظو څخه هم فرق معلومیږي.

حضور اکرم ﷺ چي کمي جهنډې وه صحابه کرامو رضوان الله عليهم اجمعين ته عنايت فرمائلې دي د هغو تعبير په لوا سره کيږي زموږ په تتبع او تلاش کښي يو روايت پريږده نور په ټولو ځايو کښي ده هغې رنګ سپين ملاويږي ابن سعد په سريه حمزه ﴿ص٦ ج٢﴾ سريه عبيده بن الحارث ﴿ص٧ ج٢﴾ سريه سعد بن ابی وقاص ﴿ص٧ ج٢﴾ غزوه الابوا ﴿ص٨ ج٢﴾ غزوة بواط ﴿ص٨ ج٢﴾ غزوه طلب قرض بن جابر الفهری ﴿ص٩ ج٢﴾ غزوه ذی العشيره
﴿ص٩ ج٢﴾ غزوه بنو قينقاع ﴿ص٢٩ ج٢﴾ غزوه خيبر ﴿ص ١٠٦ ج٢﴾ سريه موته ﴿ص١٢٨ ج٢﴾ سريه عمرو بن العاص الیٰ ذات اسلاسل ﴿ص ١٣١ ج٢﴾ سريه علی بن ابی طالب الیٰ القلس صنم طی ﴿ص١٦٤ ج٢﴾ کښي لواء ابيض سپينه ليکلې ده .

علامه قسطلاني په مواهب لدينه کښي او علامه زرقاني د هغه په شرح کښي داغه رقم ليکي ده بعضو ځايو کښي ليکلې ده په بعضو ځايو کښي ماتن تصريح کړي ده او په بعضو ځايو کښي شارح ﴿ص٣٩٠﴾ ٣٩١:٣٩٢:٣٩٤:٣٩٥:٤٥٧:٤٥٧: ج١:ص٢٢٢:٢٦١: ٨٧٧ ج٢:ص٥٣ ج٣: او داغه رنګه په غزوه بني سليم ص ٤٥٥ کښي ليکلي دي او ابن هشام ص ٣٥١ ج١: کښي په غزوه بدر کښي د نورو رواياتو په متعلق په کتب سير کښي تور رنګ وار ددی او په کتب حديث کښي سوداء صفراء حمراء بيضاء مختلف رنګونه ذکر سوي دي . اوس وه مخته يو څو احاديث ده الواء او راياتو د رنګ په متعلق ليکل کيږي .

﴿۱﴾ عن جابر ان النبي ﷺ دخل مكة ولواءه ابيض رواه الترمذي ﴿ص۲۰۱ ج﴾ و ابو داود ﴿ص۴۳۸ ج۳﴾ بذل و ابن ماجه ﴿ص۲۰۷﴾ و ابن ماجه والحاكم والبهيقى ﴿ص۹۷۸﴾ من طريق يحيى بن آدم عن شريك عن عمار الدهني عن ابي الزبير عنه قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث يحيى بن آدم عن الشريك و سالت محمدا البخاري عن هذا الحديث فلم يعرفه الا من حديث يحيى بن آدم عن شريك و قال ........ عن شريك عن عمار عن ابى الزبير عن جابر ان النبي ﴿ﷺ﴾ دخل مكة و عليه عمامة سوداء قال محمد البخاري والحديث هو هذا انتهي .

﴿۲﴾ عن جابر بن عبدالله ان راية النبي ﷺ كانت سودا رواه الطبراني في المجعم الصغير بسند حسن رجاله ثقات و قال الهيثمي رواه الطبراني في الثلاثة و في اسناد الكبير شريك النخعى و ثقه النسائي وغيره و فيه ضعف و بقيته رجاله ثقات .

﴿۳﴾ عن يونس بن عبيد مولىٰ محمد بن القاسم قال بعثني محمد بن القاسم الى البراء بن عازب بساله عن رايه رسول الله ﷺ فقال كانت سوداء مربعة من نمرة رواه احمد و ابو داؤد والترمذي والبخاري في التاريخ والبطراني في الاوسط والبهيقى قال الترمذي هذا حديث حسن و كذا حسنة الزهبي .

﴿۴﴾ عن الحارث بن حسان البكري قال قدمنا المدينة فاذا رسول الله ﷺ قائم علي المنبرو بلال قائم بين يديه متقلد السيف واذا رايات سود و سالت ما هذه الرايات قالوا عمرو بن العاص قدم من غزاة

اخرجه احمد ﴿ص ۴۸۱ ج۳﴾ وابن ماجه ﴿ص ۲۰۷﴾ والبيهقى ﴿ص۳٦۲ ج٦﴾ من طريق ابى بكر بن عياش عن عاصم عن الحارث به قال البيهقى ورواه سلام بن المنذر عن عاصم عن ابي وائل عن الحارث بن حسان و قال فى متنه فاذا راية سوداء تخفق فقلت ما شان الناس قالوا هذا رسول الله ﷺ يريد ان يبعث عمرو بن العاص وجها قلت اخرجه احمد هكذا من هذا الوجه .

وروي عبد الرازق ﴿ص ۲۸۸ ج۵﴾ عن ابن جريج قال حدثت عن شقيق بن سلمة عن رجل رأى رسول الله ﷺ التي عقدها لعمرو بن العاص سوداء .

﴿۵﴾ عن سماک عن رجل من قومهه عن آخر منهم قال رايت راية رسول الله ﷺ صفراء رواه أبو داؤد ﴿ص ۴۳۸ ج۳ بذل﴾ والبيهقي ﴿ص ۳٦۲ ج٦﴾ و في اسناده مبهم .

﴿٦﴾ عن مزيدة العبديؓ ان النبي ﷺ عقد رايات الانصار فجعلهن صفرا رواه الطبراني ﴿ص۳۴۷ ج۲﴾ و فيه محمد بن الليث و لم اعرفه و بقية رجاله ثقات كذا فى مجمع الزوائد ﴿ص ۳۲۱ ج۵﴾ قلت فيه هو د العقرىٰ مجهول الحال .

﴿۷﴾ عن كريز بن سامة ان النبى ﷺ عقد راية لبني سليم حمراء رواه الطبراني ﴿ص۱۸۹ ج۱۹﴾ و فيه من لم اعر فهم كذا في المجمع ﴿ص ۵:۳۲۱﴾

قلت ورواه ابو نعيم فى الصحابه من طريق الرحال بن المنذر العامري حدثنا ابي عن ابيه عن كريز كما في الاصابة قال ابن عبد البر

﴿ص ۲۳۴ :۱﴾ حدیثه یدور علي هذا الاسناد قلت و الرحال بن المنذر و ابو و جده لا یعرفون لم یذکر احد فی الرجال .

﴿۸﴾ عن ابن جریج قال اخبرنی رجل من اهل المدینة ان رایة النبي ﷺ کانت تکون بیضا ولواء ه اسود رواه عبد الرزاق ﴿ص ۲۸۹ ج ۵﴾

﴿۹﴾ عن ابن عباس قال کانت رایة النبی ﷺ سوداء و لواؤه أبیض رواه الترمذي ﴿ص ۲۰۱ ج ۱﴾ و ابن ماجه ﴿ص ۲۰۷﴾ و الحاکم ﴿ص ۱۰۵ ج ۲﴾ والبهیقي ﴿ص ۳۶۳ ج ۶﴾ من طریق یحیی بن اسحاق السیلحیني عن یزید بن حیان عن ابي مجلز عنه قال الترمذي هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه من حدیث ابن عباس انتهی و قال الذهبي یزید بن حیان ضعیف قلت قال ابن الجنید ین ابن معین لیس به باس وقال البخاري عنده غلط کثیر و ذکر ابن حبان في الثقات و قال یخطي ورواه أبو یعلي والطبراني من طریق حیان بن عبید الله عن ابي مجلز عن ابن عباس به قال ابن ابي حاتم في حیان هذا سمعت ابي یقول هو صدوق و سیاتي فیه بقیة کلام الائمة في الحدیث الذي بعده .

﴿۱۰﴾ عن بریدة أ ن رایة رسول الله ﷺ کانت سوداء ولواؤه ابیض رواه أبو یعلي والطبراني و ابن عدي من طریق حیان بن عبید الله المذکور في الحدیث السابق عن عبد الله بن بریدة عن ابیه قال البخاري فی روایة حیان ذکر الصلت منه الاختلاط و ذکره ابن عدی في الضعفاء وقال عامة حدیثه افراد انفرد بها و ذکر العقیلي له حدیثاً و قال لا یتابع علیه و قال ابو حاتم صدوق و قال اسحاق بن راهویه حدثنا روح بن عبادة ثنا حیان بن عبید الله وکان رجل صدق و ذکره ابن حیان في الثقات .

﴿تنبيه﴾ كل من اخرج هذا الحديث فجمعه مع حديث ابن عباس لانهم اخرجوه من طريق حيان المذكورة قال حدثناء ابو مجلز عن ابن عباس و حدثناء عبد الله بن بريدة عن ابيه .

قال الهيثمي رواه أبو يعلى والطبراني و فيه حيان بن عبد الله قال الذهبي بيض له ابن ابي حاتم فهو مجهول و بقية رجال أبي يعلى ثقات انتهى .

قلت الذى قال فيه الذهبي بيض له ابن ابي حاتم هو رجل آخر وهو حيان بن عبدالله أو عبيدالله المروزي والراوي للحديث حيان بن عبيد الله بن حيان أبو زهير العدوي البصري ونقل فيه الذهبي قول البخاري و قال فيه ابن ابي حاتم عن ابيه صدوق كما تقدم و ذكر الذهبى هذا الحديث فى الميزان فلعله أشار الى ضعفه والله اعلم .

﴿۱۱﴾ عن ابن عباس قال كان مكتوباً على راية رسول الله ﷺ لا اله الا الله محمد رسول الله رواه أبو الشيخ و سنده واه كذا فى الفتح .

﴿۱۲﴾ عن ابن عباس قال كانت راية رسول الله ﷺ سودا ولو اؤه ابيض مكتوب عليه لا اله الا الله محمد رسو الله ﷺ رواه الطبراني فى الاوسط ﴿ص ۱۷۱ ج۱﴾ و فيه حيان بن عبيد الله المذكور سابقاً و بقية رجاله رجال الصحيح قال الهيثمى رواه الترمذي و ابن ماجه انتهى فكانه أشار الى شذوذ ذكر الكتابة .

و قال ابن سعد في غزوة خيبر ﴿ص۱۰٦ ج۲﴾ و لم تكن الرايات الا يوم خيبر انما كانت الالوية فكانت راية النبي ﷺ سوداء من برد لعائشه تدعىٰ العقاب ولو اؤه أبيض .

و لما بعث عليا الى اليمن عقد له لواء قال الواقدي اخذ عمامة فلفها مثنية مربعة فجعلها في رأس الرمح ثم دفعها اليه كذا فی شرح المواهب ﴿۱۰۲ج۳﴾

و قال فی سرية عمرو بن العاص الي ذات السلاسل ﴿ص۱۳۱ج۲﴾ فدعا رسول الله ﷺ عمرو بن العاص فعقد له لواء ابيض و جعل مع راية سوداء

و قال في سرية على ابن ابي طالب الي القدس صنم طي ﴿ص۱۶۴ج۲﴾ بعث رسول الله ﷺ علي بن ابي طالب في خمسين و مائة رجل من الانصار علي مائة بعير و خمسين فرساً و معه سوداء ولواء أبيض .

وقال ابن اسحاق في غزوة بدر و دفع اللواء الي مصعب بن عمير قال ابن هشام ﴿ص ۶۱۲ ج۱﴾ و كان أبيض قال ابن اسحاق و كان امام رسول الله ﷺ رايتان سودا وان احد هما مع علي بن ابي طالب يقال لها العقاب والا خري مع بعض الانصار و قال ابن هشام و اكنت راية الانصار مع سعد بن معاذ .

﴿۱﴾ ددې تمامو روايتو څخو د حضور ﷺ د اللواء او راياتو او تفضيل معلوم سو او د حديث نمبر ﷺ ﷺ او نمبر ۱۲ څخه دا هم معلوميږي چي پر رايه باندي لا اله الا الله محمد رسول الله ليکلي وه .

په يوه روايت کښي هم دانه سو ملاؤ چي حضرت بلال عصاء لکړه ورله أو د حضور ﷺ و مخ ته به روان وو د نيزې تذکره ضرور راغلې دی .

دونه خو په صحيحينو كبني د ابن عمر رضي الله عنه په روايت كبني راغلي دى چي په اختر كبني د رسول الله ﷺ و مخ ته نيزه جكيدلې .

﴿۲﴾ ولفظه ان رسول الله ﷺ اذا خرج يوم العيد امر بالحرية فتوضع بين يدية فيصلي اليها والناس وراءه و كان يفعل ذلک في السفر فمن ثم اتخذها الامر قال الحافظ و قد روي عمر بن شبة في اخبار المدينة من حديث سعد القرظ ان النجاشي اهدي الى النبي ﷺ حربة فاسمها لنفسه فهى التي يمشي بها مع الامام يوم العيد انتهي .

و اخرج الطبراني فى الكبير من حديث سعد القرظ ان النجاشي بعث الى النبي ﷺ بثلاث عنزات فامسكها النبي ﷺ واحدة لنفسه و اعطي عليها واحدة و عمر واحدة و كان بلال يمشي بها بين يديه فى العيدين فيصلي اليها قال الهيثمي ﴿ص۵۸ ج۲﴾ في اسنداه من لم يسم .

﴿۳﴾ ديو روايت څخه هم دانه سوه معلومه چي پر هغه باندي يوه جهنډا ليكيدلې وه بظاهر جهنډې وغيره وغيره يو شي هم نه وو او نه پر هغه باندي څه ليكلې وو .

والعلم عند الله سبحانه و تعاليٰ ﴿۱﴾ د دې حضراتو سيرو سوانح چي وكتل سي معلوميږي يادي ديو بل چا څخه معلوم كړل سي صرف ديوه روايت يوڅخه اندازه كيږي .

قال سعيد بن منصور فى سنة ﴿ص۲۲۲ ج۲﴾ حدثناء عبد الله بن وهب أخبر ني عمرو بن الحارث ان يزيد بن ابي حبيب حدثه أن اول من عقد اللواء الابيض معاوية بن ابي سفيان انا كانت الرايات سوداً

انتهی .

﴿۲﴾ لیکن دغه حدیث په ظاهره مشکل دي په ما قبل کښي د متعدد روایاتو څخه په دورِ نبووي ﷺ کښي د اللواء أبیض سپین والي معلوم
سوی دی .

# احسن البیان فی وفات سید الانام ﷺ

د نبی ﷺ د وفات په باره کښي د یوه طویل حدیث تخریج .

سوال﴾

د ابو هریرهؓ څخه روایت دیٰ چي جبرائیل علیه السلام د رسول الله ﷺ په هغه بیماري کښي چي روح مبارک ئی په قبض کیدي راغلی او عرض ئی وکړی چي الله رب العالمین سلام وائي او د وائي چي ته خپل ځان په څه حال کښي بولې؟ رسول الله ﷺ جواب ورکړي چي ز ډیر د درد په حالت کښي یم او په رنځ کښي یم دا بله ور ځ بیا جبرائیل علیه السلام داغه سوال وکړی بیا رسول الله ﷺ د اولی ورځي په رقم جواب ورکړی دریمه ور ځ سره د ملک الموت او یوه فرشته چي نوم ئی اسماعیل دی او هغه پر اویا زرو یا سل زرو فرشتو باندي حاکمه ده او د هغو څخه هره فرشته پر سلو سلو اویا اویا زرو فرشتو باندی حاکمه ده حاضر سوه او ویویل یا محمد ﷺ الله تعالیٰ و تاته سلام ویلی دی او فرمائی چي ستا حالت څنګه دی؟ حضرت محمد ﷺ جواب ورکړی چي زه په دردناک حالت کي یم بیا رسول الله ﷺ پوښتنه وکړه اې جبرائیل ستا سره څوک دی حضرت جبرائیل عرض

وکړی چي دا ملک الموت دی یا رسول الله ﷺ او عرض ئی وکړی چي و دنیا ته دا زما آخري وار راتلل دي ستا و روسته بیا زه بنی آدم له نه راځم بیا د موت او سکرات سختي پر شروع سوه او دده سره یوه پیاله د اوبو ډکه پرته وله په هغه کښي ئی لاس اچوی او پر مخ مبارک ئی تیره وي او فرمایل ئی اللهم اعنی علی سکرات الموت او په یوه روایت کښي داسي راغلي دي چي رسول الله ﷺ به فرمایل لا اله الا الله ان للموت سکرات ویل کیږي چي د موت سختي رسول الله ﷺ په دومره آندازه وه چي مخ مبارک به ئی ژړ او ښتي او کله به سور او کله به ئی سم لاس کشاوی او کله چپ لاس او پر مخ مبارک ئی خولي راغلي هغه وخت به ده فرمایل اللهم اغفرلي والحقني بالفریق الاعلي ﴿مدراج النبوت ص۵۰۹ ج۲﴾

جواب ﴾

دغه حدیث د حضرت ابو هریرهؓ د روایت څخه وه بنده ته نه سو ملاؤ البته و دغه ته قریب علامه سیوطي په انموذج اللبیب ﴿ص ۲۷۳﴾ کښي په یوه بله طریقه سره نقل کړی دی .

اخرج ابن سعد ﴿ص۲۷۵ ج۲﴾ والبهقی عن جعفر بن محمد بن علی بن ابیه قال لما کان قبل وفاة النبي ﷺ بثلاث هبط الیه جبریل فقال یا محمد ان الله ارسلني الیک اکراما لک و تفضیلاً و خاصة لک یسئلک عما هو اعلم به منک یقول کیف تجدک قال أجدني یا جبرائیل مغموماً و اجدني یا جبرائیل مکروبا فلما کان الیوم الثاني هبط الیه فقال له مثل ذلک فقال له مثل ذلک فقال له یا جبریل اجدني مغموماً و

اجدنی یا جبرائیل مکروباً فلما کان الیوم الثالث هبط الیہ جبرائیل و معہ ملک الموت و معھما ملک آخر یسکن الھواء لم یصعد الي السماء قط ولم یھبط الي الارض قط یقال لہ اسماعیل علی سبعین ألف ملک کل ملک منہ علی سبعین ألف ملک فستبقھم جبریل فقال یا محمد ان الله ارسلني الیک اکراماً لک و تفضیلا لک و خاصة لک و یسا لک عما ھوا علم بہ منک یقول کیف تجدک ؟قال اجد نی یا جبرائیل مغموماً اجدني یا جبرائیل مکروبا ثم استاذن ملک الموت علی الباب فقال جبرائیل ھذا ملک الموت یستا ذن علیک و لم یستا ذن علی آدمي قبلک ولا یستاذن علي آدمی بعدک قال ائذن فدخل فو قف بین یدی رسول الله ﷺ ان الله ارسلني الیک و امر ني ان اطیعک فیما امر تني ان امر تني ان اقبض نفسک فبضتھا و ان امر تني ان اتر کھا تر کتھا قال و تفعل ذلک یا ملک الموت قال نعم بذالک امرت فقال جبرائیل ان الله قد اشتاق الي لقائک قال یا ملک الموت امض لما أمرت بہ فقال جبرائیل السلام علیک یا رسول الله ھذا آخر موطی الارض فتو في رسول الله ﷺ فا تا ہ آت یسمعو ن حسہ ولا یرو ن شخصہ فقال السلام علیکم یا اھل بیت و رحمة الله و بر کاتہ ان فی الله خلفا من کل ھالک و عزاء من کل مصیبة و درکا من کل فا ئنت فبالله فثقوا و ایاہ فارجو فان المصاب من حرم الثواب .

قال البھقی قو لہ ان الله قد اشتاق الی لقا ئک معنا ہ قد ارا د لقا ئک بایرا دک من دنیا ک الی معادک زیادة فی قربتک و کر امتک ھذا اسناد معضل .

وقد اخرجه ابن سعد والشافعي في سننه والطبراني من طريق جعفر بن محمد العدني في مسنده حدثنا محمد بن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده عن ابيه علي بن الحسين عن علي بن ابي طالب به موصولا ما تنتهي كلام السيوطي .

قلت: حديث الطبراني ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ﴿ص۳۵ ج۹﴾ و قال فيه عبد الله بن ميمون القداح و هو ذاهب وقال العراقي في تخريج الاحياء ﴿ص۴۰۲ ج۴﴾ و هو منكر فيه عبد الله بن ميمون القداح قال البخاري ذاهب الحديث اه .

و حديث الشافعي قال الحافظ ابن حجر في المطالب العالية ﴿ص۲۶۰ ج۴﴾ روى الشافعي في الاثار التي سمعها الطحاوي عن المزني عنه قال عن القاسم بن عبد الله بن عمر بن حفص عن جعفر بن محمد عن ابيه ان رجالا دخلوا علي ابيه علي الحسين فذكره والقاسم متروك الحديث .

و اخرجه الشافعي من هذا الوجه في مسنده ﴿ص۲۰۳﴾ مختصراً و اخرجه ابن سعد ﴿ص ۶۷۵ ج۲﴾ عن أنس بن عياض الليثي قال حدثونا عن جعفر بن محمد عن أبيه مرسلاً مختصراً و لم أجده في طبقاة عن علي بن الحسين .

و اما الموصول الذى أخرجه العدني فاخرجه حمزة بن يوسف السهمى فى تاريخ جرجان ﴿ص۲۱۷﴾ حدثنا أبو أحمد عبد الله بن عدى الحافظ أملاً في سنة اربع و ستين و ثلاث ماة حدثنا احمد بن حفص السعدي سنة احدى و تسعين و ماتين حدثنا محمد بن أبى عمر

العدنی المکی و عبد الوهاب بن علي الجر جاني قالا حدثنا محمد بن جعفر بن محمد قال کان أبی یذکر عن ابیه عن جده عن علی قال دخل علی علی نفر من قریش قال فقال الله احدثکم عن ابی القاسم ﷺ قال قالو ابلي قال لما کان قبل وفاة رسول الله ﷺ بثلاث هبط الیه جبرائیل فذکر الحدیث بطوله وزاد في آخره قال فقال علی اترون من هذا؟ قالو لا قال هذا الخضرؑ .

ثم قال حمزة السهمي أخبرنا ابراهیم بن محمد بن سهل الجر جاني حدثنا محمد بن ابراهیم بن برد الرفاء حدثنا محمد بن ادریس الرازی حدثنا احمد بن الولید بن برد الانطاکی حدثنا محمد بن جعفر بن محمد عن ابیه جعفر بن محمد عن ابیه محمد بن علي ابیه علي بن الحسین بن علی عن ابیه علی بن ابی طالب قال دخل علی نفر من قریش قال و ذکر الحدیث انتهی وذکر طریقاً اخر مداره علی محمد بن جعفر هو متکلم فیه والمعروف عن علي بن الحسین مرسلاً .

پر مخ باندي او په ډکه پیاله کښې لاس اچول او بیا پر مخ باندي تیره ول خو په بخاري ﴿ص۶۴۰﴾ وغیره کښې هم سته .

ففی البخاری عن عائشة فی ذکر وفاته ﷺ و بین یدیه رکوة او علبه یشک عمر یعنی ابن سعید الراوی فیها ماء فجعل یدخل یدیه فی الماء فیمسح بهما وجهه یقول لااله الا الله ان للموت سکرات .

و عند احمد و الترمذي في الشمائل ﴿ص۶۸﴾ من طریق القاسم بن محمد عن عائشه انها قالت رایت رسول اللهؐ و هو بالموت و عنده قدح فیه ماء و هو یدخل یده في القدح ثم یسمح وجهه بالماء یقول

اللهم أعني عليٰ منكرات الموت أو قال علي سكرات الموت .
باقي پاته سو دا چي پر مخ مبارک بيه خولې راتللې امام غزالیؒ وغيره په يوه طويل حديث كښې ذكر كړي دی مګر تخريج كونكو د هغه هيڅ پته نده ويلې .
د هغه وروسته د حضرت ابو هريرة په حديث مسئول عنه صفو الصفوة لا بل الجوزي ﴿ص۸۲ ج۱﴾ كښې چي دغه الفاظو سره ملاؤ سو .
د وفات النبی ﷺ ديو دوئم حديث تخريج .
د عبد الله بن عباس څخه داسي منقول دي چي محمد ﷺ د وفات په ورځ الله تعاليٰ و ملک الموت ته حكم وكړي چي مځكه كښي زما د محبوب محمد ﷺ خواته ولاړ سه او داسي مه كوه چي بې اجازة روح مبارک قبض كړې موافق حكم قابض الارواح
پر دروازه په صورت ديو اعرابي وه دريدې او وې ويل السلام عليک يا اهل بيت النبوة او ورته وې ويل آيا ماته اجازه سته چي ز راسم پر تا دي الله تعالي سلامتي وي حضرت فاطمة الزهرآء د رسول ﷺ لور وه جواب ئی ورکړی چي پيغمبر ﷺ دخدای په خپل حال کښي مشغوله دي ووس د ملاقات وخت نه دی دوئم وار ئی اجازت طلب کړې بيا دا جواب ملاؤ سو دريم وار يې اجازت طلب كړي په داسي هيبت ناک آوازسره چي د كور تهوله خلک خوف زده سو او رسول الله ﷺ هم هوشيار سو او وې فرمائل څه وائی چنانچه ټول حال يه عرض كړی رسول الله ﷺ و فرمائيل اې فاطمه پيژنې ئی چي دا څوک دی دا د

لذته ختمه ولو والا دی او د بنځو کونډو ولو والا دی الخ . . .
عن ابی هريرةؓ ان جبرائيل أتیٰ النبی ﷺ فی مرضه الذی قبض فيه فقال ان الله عزو جل يقرئک السلام و يقول كيف تجدک قال أجدني و جعايا امين الله ثم جاء ه من الغد فقال يا محمد ان الله عزوجل يقرئک السلام و يقول كيف تجدک؟ قال اجدنی يا امين الله وجعاً ثم جاء ه في اليوم الثالث و معه ملک الموت فقال يا محمد ان ربک يقرئک السلام يقول كيف تجدک قال أجدنی يا أمين الله و جعاً من هذا ملک الموت و هذا آخر عهدی بالدنيا بعدک و آخر عهدک بها و لن آسي علی هالک من ولد آدم بعدک و لن اهبط الی الارض الی احد بعد أبدًا فوجد النبی ﷺ سكرة الموت و عنده قدح فيه ماء فكلما و جد سكرة أخذ من ذلک الماء فمسح به وجهه و يقول اللهم اعنی علي سكرة الموت انتهی .

خيال دادی چی ابن جوزی به د هغه سند په الوفاء کښي ذكر کړی وي په حلية الاولياء کښي چونکه د حضور ﷺ تذكره نسته ځکه د دې حديث د كيدلو څه معنی نسته او بيا مې براه راست د حلية الاولياء مراجعت وكړي چي هغه کښي هم د حديث نه سو ملاؤ .

جواب﴾

هذا الحديث طرف من حديث طويل أخرجه الطبراني فی معجمه الكبير عن جابر وابن عباس قالا فذكر احديثا طويلا فيه فلما كان يوم الاثنين اشتد الامر واوحیٰ الله عزوجل الی ملک الموت ان اهبط الي حبيبي و صفتي محمد ﷺ في أحسن صورة وارفق به فی قبض روحه فهبط ملک الموت فوقف بالباب شبيه اعرابي ثم قال السلام

علیکم یا اهل بیت النبوة و معدون الرسالة و مختلف الملالکة ادخل ؟ فقالت عائشه لفاطمة اجیبی الرجل فقالت فاطمه آجرک الله في ممشاک یا عبد الله ان رسول الله ﷺ مشغول بنفسه فنادی الثانیة فقالت عائشه یا فاطمة اجیبي الرجل فقالت فاطمة آجرک الله فی ممشاک یا عبد الله ان رسول الله ﷺ مشغول بنفسه ثم نادي الثالثه السلام علیکم یا اهل بیت النبوة و معدن الرسالة و مختلف الملائکة ادخل فلا بد من الدحو ن فسمع رسول الله ﷺ صوت ملک الموت فقال یا فاطمة من بالباب فقالت یا رسول الله ان رجلًا بالباب یستا ذن فی الدخول فاجبناه مرة بعد أخري فنا دي الثالة صوتا اقشعز منه جلدي وارته عدت منه فرائضی فقال لها النبي ﷺ یا فاطمة التدرین من بالباب هذا هازم اللذات و مفرق الجماعات هذا مر مل الازواج و موتم الاولاد و هذا مخرب الدورو عامر القبور هذا ملک الموت ادخل یر حمک الله یا ملک الموت فدخل ملک الموت علی رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ جئتنی زائر او قابضا قال جئک زائر او قابضاً و امر نی الله عزو جل ان لا ادخل علیک الا باذنک ولا أقبض روحک الا باذنک فان اذنت والا رجعت الي ربي عزوجل فقال رسول الله ﷺ یا ملک الموت این خلفت حبیبی جبرائیل قال خلفة فی سیعد الدنیا والملائکة یعزونه فیک فما کان باسرع اناتاه جبرائیل فقعد عند راسه فقال رسول الله هذا الرحیل من الدنیا فبشرني ما لی عند الله قال ابشرک یا حبیب الله انی ترکت ابواب السماء قد فتحت والملائکة قد قاموا صفوا بالتحیة والریحان یحیون روحک یا محمدا قال لوجه ربي الحمد فبشرنی

جبرائیل فذکر حدیثا طویلاً .

قال الهیثمی ﴿ص۳۱ ج۵﴾ فیه عبد المنعم بن ادریس کذاب وضاع انتهي قلت و اخرجه ابو نعیم فی الحلیة قال حدثنا سلیمان بن احمد هو الطبراني الکبیر قال حدثنا محمد بن احمد بن البراء حدثناعبد المنعم بن ادریس بن سنان عن ابیه عن وهب عن ابن عباس و هو حدیث طویل في أربع صفحات أخرجه ابن الجوزي فی الموضوعات من طریق ابی نعیم و اقرة السیوطی فی الالی ﴿ص۲۸۲ ج۱﴾ و ابن عراق فی تنزیه الشریعة ﴿ص۳۲۱ ج۲﴾ وقال الراقي في تخریج الاحیاء ﴿ص۴۰٦ ج۴﴾ و هو مکرو فیه عبد المنعم بن ادریس بن سنان عن ابیه عن و هب بن منبه قال احمد یکذب علي و هب بن منبه و ابو ادریس ایضاء متروک قاله الدار قطني انتهي والحدیث اخرجه صاحب اتحاف السادة ﴿ص۳۹۴ ج۱۰﴾ عن کتاب الحلیة لا بی نعیم فزاد جابر بن عبد الله ایضا ابن عباس کما ذکرهاالهیثمی عن کتاب الطبراني والله اعلم .

# کشف الغمة عن احادیث عمامة

## په عمامه کښي د لمانځه ورکولو ثواب

سوال﴾

یو ضروری أمر مطلوب دی دلته یو صاحب چي هغه زموږد مدرسي په جامع مسجد کښي د جمعې لمونځ ادا کوي امام صاحب یی بې له عمامې لمونځ ورکولو باندي ولیدی ناراضه سو وې ویل چي

صحیح حدیث کښې دی چې د هغه نماز جمعه ثواب او یا کونا زیات
ملاویږی کم چې په عمامه سره وسی بغیر د عمامې والا لمانځه څخه د
جامع مسجد امام صاحب مفتی دی د دار العلوم څخه د فراغته بعدئی
د فتوی نصاب هم پوره کړي دی د هغه خیال دی چې د او یا ګنا ثواب
والا حدیث بې اصل دي یو بل عالم چې د لوی صلاحیت والا د حضرت
شاه صاحب کشمیری شاګرد او د مولانا حبیب الرضی صاحب اعظمی
د دوستانو څخه دی هغه رایه ده چې دا حدیث حسن دي ملا علي قاري په
مرقات ﴿ص ۲۵۰ ج۸﴾ کښې د دې روایاتو تذکره کړې ده فرمائی وروی
الدیلمی والقضاعی في مسند الفردوس عن علی کرم الله وجهه
مرفوعاً العمائم تیجان العرب والاحتباء خیطانها و جلوس المؤمن
فی المسجد رباط وروی الدیلمی عن ابن عباس بلفظ العمائم تیجان
العرب فاذا وضعو العمائم وضعوا عزهم وروی البارر دی عن رکانة
بلفظ العمامة علی القلنسوة فصل ما بیننا و بین المشرکین یعطی
یوم القیامة بکل کورة یدورها علی راسه نوراً وروی ابن عساکر عن
ابن عمر مرفوعا صلاة تطوع أو فریضة بمعائمة تعدل خمساً و
عشرین صلاة بلا عمامة و جمعة بعمامة تعدل سبعین جمعة بلا
عمامة دغه رنګه مرقات ﴿ص۳:۲۳۹﴾ کی دی وروی انه علیه الصلاة
والسلام قال صلاة بعمامة أفضل من سبعین صلوة بغیر عمامة کذا
نقله ابن معجم عن ابن الرفعت قال ابن الدیبع صلاة بخاتم تعدل
سبعین قیر خاتم موضوع کما قال شیخنا عن شیخه و کذا ما اور د
الدلیمی من حدیث ابن عمر مرفوعاً صلاة بعمامة تعدل خمسا و

عشرين صلاة و جمعة بمعامة تعدل سبعين جمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة و من حديث انسؓ مرفوعا الصلاة فی العمامة بعشرة آلاف حسنة قال المنو في فذلک کله باطل نقله الخطابي و الله أعلم بالصواب .

امداد الفتاوىٰ مطبوعة تاليف اولياء ديوبند کښي ﴿ص ۳۹۱ تا ۳۹۴﴾ پوری د عمامې بحث دي د امداد د عبارت څخه اندازه کيږی چي ملا علی قاری چي کم روايات ذکر کړي دي د هغو څخه او يا کونا ثواب ثابتيږی او دا صحيح دي او د ډيرو اکابرو علماء کرام چي هغه د عمل بالسنة شائق دی بغير له عمامې يی جمعې او نورو لمونځو باندي ليدلی دی .

ستا په نزديک له فريقين څخه د چا خبره راجح ده ازروئې جرح احاديث مزکوره په متعلق ستا څه رايه ده اؤ مسند الفردوس دی محقيقينو محدثينو په نزديک د کمی درجې کتاب دی علامه عينی حافظ ابن حجر قسطلانی شيخ الحديث مولانا محمد زکريا صاحب په کلام که چيری د عمامه بحث وی نشا ندهی يی وکړه زما سره در مختار شامی زيلعی علی الکنز طحطاوی علی الدر کښي عمامه د مستحبا تو صلوة څخه کيدل نه سو ملاؤ .

جواب﴾

ستا سوالات د تجزيه څخه پر څلورو امورو باندی مشتمل دي . ﴿۱﴾ د احاديث عمامه تحقيق ﴿۲﴾ د فريقينو په رايه کښي موازنه ﴿۳﴾ د مسند الفردوس مقام ﴿۴﴾ بحث عمامه چيري

ملاو یږی د هغو څخه چي د کومو امورو احقر ته علم دی عرض کوم یی .

حدیث اول

﴿۱﴾ حدیث علی العمائم تیجان العرب والاحتباء حیطانها و جلوس المؤمن في المسجد رباط ذکره السیوطی فی الجامع الصغیر و عزاه للقضاعی في مسند الشهاب والدیلمي فی مسند الفردوس قال المناوی فی فیض القدیر قال السخاوی سنده ضعیف أی و ذلک لان فیه حنظلة السدوسی قال الذهبی ترکه القطان و ضعفه النسائی ورواه أیضاً أبو نعیم و عنه تلقاه الدلیمی فلو عزاه المصنف للاصل لکان أولی انتهی .

قلت قال السخاوی فی المقاصد ﴿ص ۲۹۱﴾ أخرجه الدلیمي من جهة أبی نعیم ثم من جهة ابن عباس به مرفوعاً و هو کذلک عند القضاعی من حدیث علیؓ مرفوعاً أیضا لکن أخرجه البهیقي عن الزهري من قوله و لفظه العمائم تیجان العرب والحبوة حیطان العرب والاضطجاع فی المسجد رباط المؤمنین و ذکر أحادیث ستاتی وهو ها .

قلت و یمکن أن یکون الحدیث قول علیؓ رفعه بعض الرواة و هما قال ابن هشام فی السیرة ﴿ص۲٦۵﴾ حدثنی بعض أهل العلم أن علی بن ابی طالبؓ قال العمائم تیجان العرب و کانت سیماء الملئکة عمائم بیضاً قدار خوها علی ظهورهم الا جبرائیل فانه کانت علیه عمامة صفراء .

حدیث دوئم حدیث ابن عباسؓ العمائم تیجان العرب فاذا وضعوا العمائم وضعوا عزهم عزاه السخاوي فی المقاصد ﴿۲۹۱﴾ والسیوطی

في الجامع الصغير للديلمي و رمزله السيوطي بالضعف و اشار السخاوي الى وهائه وقال المناوى فى فيض القدير ﴿ص٣٩٢ ج۴﴾ لفظ رواية الديلمى فيما وقفت عليه من نسخ قديمة مصححة بخط ابن حجر وغيره فاذا وضعوا العمائم وضع الله عزهم و فيه عتاب بن حرب قال الذهبى قال الفلاس ضعيف جداً و من ثم جزم السخاوى بضعف سنده ورواه عنه أيضا ابن السنى قال الزين العراقى فيه

عبيد الله بن حميد ضعيف انتهى و هو ابو الخطاب قال البخارى منكر الحديث و نقل ابن القطان الفاسى عن البخارى قال من قلت فيه منكر الحديث لا تحل الرواية عنه .

تنبيه: وقع في فيض القدير عبد الله بن حميد و هو من سهو الناسخ او الطابع والصواب ما قدمته .

قال السخاوى و فى لفظ عنده اى الدليمى العمائم و قار المؤ منين و عز العرب فاذا وضعت العرب عمائما فقد خلعت عزها و قال المناوى في الفيض فى شر ح حديث ابن عباس ثم خرج أى الدليمى من طريق آخر العمائم وقار للمومنين و عز للعرب فاذا وضعت العرب عمائما فقد خلعت عزتها اه ولم اقف علي سنده ولكن اشار السخاوى الى وهائة .

**حديث سوئم**

حديث سوئم حديث ركانة مرفوعا العمامة علي القلسنوة فصل ما بيننا و بين المشركين يعطى يوم القيامة بكل كورة يدورها على راسه نورا عزاه السيوطى للباور دى ورمز بضعفه ولم اقف ولم اقف

علی سنده و ظنی ان الحدیث غیر ثابت .

حدیث چهارم

حدیث چهارم حدیث ابن عمرؓ مرفوعاً صلاة تطوع او فریضة بعمامة تعدل خمسا و عشرین درجه بلا عمامة و جمعه بعمامتی تعدل سبعین جمعةً بلا عمامة ذکره السیوطي في الجامع الصغیر و عزاه لا بن عصام .

قلت و أخرجه ابن النجار من طریق محمد مهدی المرزوي أنبانا أبو بشر بن سیار الرقی حدثنا العباس بن کثیر الرقي عن یزید بن ابی حبیب قال قال لی مهدی بن میمون دخلت علی سالم بن عبد الله بن عمر و هو یعتم فقال یا بنی احب العمامة یا بني اعتم تجمل و تکرم و توکر ولا یراک الشیطان الا ولی هارباً انی سمعت رسول الله ﷺ یقول صلاة بعمامة تعدل خمسا و عشرین صلاة بغیر عمامة و جمعة بعمامة تعدل سبعین جمعة بغیر عمامة ان الملئکة یشهدون الجمعة معتمین ولا یزالون یصلون علي اصحاب العمائم حتی تغرب الشمس قال الحافظ ابن حجر في لسان المیزان ﴿ص۲۴۴ ج۲﴾ هذا حدیث موضوع و لم أر للعباس بن کثیر في الغرباء لا بن یونس ولا فی ذیله لا بن الطحان ذکرا و اما ابو بشر بن سیار فلم یذکره ابو احمد الحاکم في الکنیٰ و ما عرفت محمد بن مهدی المروزی ولا .

مهدی بن میمون الراوي عن سالم و لیس هو البصری المخرج له فی الصحیحین و ذلک یکنی ابا یحییٰ ولا ادری ممن الا فة و نقله السیوطی فی ذیل اللا لی ﴿ص۱۱۰﴾ و أقرة و تبعه ابن عراق فی تنزیه

الشريعة ﴿ص ۱۲۴ ج۲﴾ ثم ذكر السيوطي أنه اخرجه ابن عساكر ب تاريخيه من طريق عيسى بن يونس والديلمي من طريق صفيان ابن زياد المخرمي كلاهما عن العباس بن كثير به ثم ذهل السيوطي فاورد فالجامعة الصغير من روايت ابن عساكر عن ابن عمر و تعقبه المناوى في شرحه ﴿۲۲۵ ج۴﴾ بأن ابن حجر قال انه موضوع و نقله عنه السخاوي في المعاصد ﴿ص۲٦۳﴾ وارتضاه و قال السخاوي في موضوع آخر ﴿ص۲۹۱﴾ لا يثبت و نقل الملا على القارى في موضوعاته الكبرى ﴿۴۵﴾ عن العلامة على بن محمد المالكي المنوف المصرى انه قال هذا حديث باطل و تعقبة القاري بان السيوطي اورده في الجماع الصغير مع التزامه بانه لا يذكر فيه الموضوع .قلت هذا تعصب بارد فكم للسيوطي هذه المناقضات والاوهام .

### حديث پنجم

په حديث پنجم باندې چې كم څه تاله مرقات څخه را نقل كړې دي هغه ټوله تفصيل ابن الديبع په تمييز الطيب كښې ذكر كړې او د هغه په متعلق د څه خبرې ذكر كولو ضرورت نسته خپله ملا على قارى په آخير كښې د علامه منو في څخه ده ټولو باطل كيدل نقل كړي دي دغه رنګه علامه سخاوي په المقاصد الحسنة ﴿ص۲٦۳﴾ كښې ټولو ته موضوع ويلي دي او د ابن الديبع كتاب تمييز الطيب د المقاصد الحسنة مختصر دى نودا ټوله آئمه سخاوي ابن الديبع منو في ودې روايتو ته باطل ولئى . د تجزيه وروسته كم كلام چې تا نقل كړى دى پر څلو رو حديثو باندې مشتمل دي اول صلوة بعمامة افضل

عن سبعين صلوة بغير عمامة د حديث په دغو الفاظو زما په علم كښې نستـه او نـه سخـاوى پـه مقاصد كښې دغـه ذكر كړى دى او دوئم حديث صـلـوة بخاتم تعدل سبعين بغير خاتم قال الحافظ ابن حجر موضوع و نـقـطـه الـسـخـاوى ﴿ص۳٦۳﴾ وارتضاه و تعبها المنو فى و على القارى فـي مـوضـو عـائة ﴿ص ۴۵﴾ او دريم حديث هغه ابن عمرؓ دي كم چې پر نـمبر چار باندي ووچي تير سو او څلورم د حضرت انسؓ حديث الصلوة فـي العمامة تعدل عشرة الاف حسنة حافظ سخاوي وائى چي موضوع دى او عـلامـه مـنـو فـي وائـى چـى بـاطـل دي .و تبعهما على القارى فى موضوعاته .

حديث ششم

حـديـث جابرؓ ركـعـتـان بـعـمـامـة افضل من سبعين بغير ها عزاه السخاوي في المقاصد ﴿ص۲۹۱﴾ والسيوطى فى الجماع الصغير الى الـدلـيـمـي فـى مـسـنـد الـفـردوس قـال الـمـنـاوى فـى فـيـض الـقـديـر ﴿ص۳۷ ج۴﴾ ورواه عنه أى عن جابر ايضا ابو نعيم و عنه تلقاه الدليمي فـلـو عـزاه الـى الاصـل لـكـان أولـى ثـم فـيـه طارق بن عبد الرحمن اورده الذهبي في الضعفاء

و قـال قـال النسائى ليس بقوى عن محمد بن عجلان ذ ره البخاري فى الـضـعـفـاء وقال الحاكم سى الحفظ و من ثم قال السخاوي هذا الحديث لا يثبت انتهى و اشار السخاوي الى وهائـه .

و نـقـل بـعـض الـمـحـقـقـيـن و هو العلامة ناصر الدين الا لبانى عن الـحـافـظ ابـن رجـب أ نـه قـال فـي شر ح الترمذي سئل أ بو عبد الله يعنى

الامام احمد بن حنبل عن شيخ نصيبي يقال له محمد بن نعيم قيل له روى شيئا عن سهيل عن أبيه هريرة عن النبي ﷺ صلاة بغير عمامة افضل من سبعين صلاة بغير عمامة فقال هذا كذاب هذا باطل انتهى .

﴿۱﴾ علامه سخاوي د مذكوره بالا طرق او د هغه علاوه مزيد ذكر كيدو وروسته ليكلي دي و بعضه أو هى من بعض .

﴿۲﴾ د احقر خيال هم دغه دى كه چيري د صلوة بالعمامه دومره فضيلت وائى نو څنګه چي ده صلوة بالجماعة صف اول وغيره د نورو امورو فضائل د صحابه كرامو څخه به اسانيد صحيحه را نقل سوى دى نو دغه امور به هم را نقل سوى واى .

﴿۳﴾ يو بل روايت چه دا مسله كښي را نقل كيږي هغه را نقل كول ده . هغه حقيقت ويل مناسب معلوميږى .

اخرج الطبرانى عن ابى درداء قال: قال رسول الله ﷺ ان الله و ملئكته يصلون على اصحاب العمائم يوم الجمعه قال الهيثمى: ﴿ص۱:۱۷٦﴾ فيه ايوب بن مدرك قال ابن معين انه كذاب اه .

﴿۴﴾ هسي خو ده بعضو رواياتو څخه دا ضرور معلوميږي چي د جمعه مباركى لمونځ نبى عليه السلام په عمامه كښى كړى دى .

فاخرج مسلم ﴿ص۴۴۰﴾ عن عمرو بن حريث قال كانى انظر الى رسول الله ﷺ على المنبر عليه عمامة سوداء قد ارخي طرفيها بين كتفيه و اخرجه ابو داؤد ﴿ص۵۱ ج۵﴾ والنسائى ﴿۲۹۹ ج۲﴾ والترمذى فى الشمائل و ابن ماجه ﴿ص ۲۰۸:۷۷۹

﴿۱﴾ او چې کله خطبه په عمامه سوداء کښې ورکول سوه نو ظاهره ده چې لمونځ هم داغه رنګه سوې ده .
﴿۲﴾ دویمه خبره کمه چې تا پوښتلې وه که چیري د هغه څخه مراد ده فضیلت عمامه په روایاتو کښې کم چې ستاسو وخوا ته اختلاف سوی دی د هغو څخه دیوه و رایه ته ترجیع ورکول مقصود وي نو دا خبر خو د ماقبل د تفصیلا تو څخه معلومه سوې وه د احقر په رایه کښې دا ټوله روایات ضعیف بلکه واهي دي حدیث چهارم و ششم آئمه خو فن باطل و بلل او باقي روایات ده دې درجه ندی چه د هغه ده ملا ویدو څخه قوت پیدا سي .
او که چیری ستا مراد د خپلو اکابرو په عمل کښې محاکمه وي نو عزیز من دا زما کار ندی احقر خو ده هغو حضراتو خوشه چین دی ها زه خپل ذوق سره د اویلی سم چې چونکه صلوة فی العمامه فضیلت والا روایات واهي دی ده دې له وجه هغه د فضیلت کار بلل ډیر مشکل دي او که چیري پدې نیت عمامه وتړل سي چې حضور ﷺ څخه پر متعدد مواقعو عمامه تړل ثابت دي او د عمامه تړلي وه خطبه ئی ورکړه او دا د لباس دي نودا امر مستحسن دي او د ه ترب سبب ګرځي .
﴿۳﴾ دریمه خبره تا پوښتنه کړې وه چې محدیثینو په نزدیک د مسند الفردوس څه مقام دي . د هغه چې کم مقام د احقر په خیال کی د هغه دا دي چې هغه وه ټولو روایتو ته باطل و موضوع نسي ویلای .
زموږ حضرت اقدس شاه عبد العزیز محدث دهلوی په خپله رساله فیما یجب حفظه للناظر﴾ کښې په طبقه رابعه کښې شمارلی

دي چې د هغه پر تولو رواياتو د ضعف حکم لګول کيږي او حضرت اقدس شاه ولی الله محدو دهلوی هم په حجة الله البالغة کښی په طبقه رابعه کښي اخستې دی او فرمائی چي اصلح هذه الطبقة ما كان ضعيفاً معتملاً و أسواها ماكان موضوعا مقلوبا شديد النكارة و هذه الطبقة مادة كتاب الموضوعات للابن جوزی .

﴿۴﴾ ده دې په متعلق مي نه د مخکی څخه اهتمام کړي او نه اوس څه مقام راته مستحضر دی د شمائل ترمذی شرح په جمع الوسائل کښي د حضور اقدس ﷺ د عمامة تذکره څه ملاویږی دغه رنګه په فتح الباری عمدة القاری ﴿ص۲۳۲ ج۱۰﴾ قسطلانی ﴿ص۲٦٨ ج۱۰﴾ كتاب اللباس کښي د باب العمائم په ذيل کښي وګوره .

پدې کتابو کښي د نفس عمامه متعلق روايات دی د عمامې تړلو په صورت کښي لمونځ کولو په باره کښي هيڅ روايت نسته صرف د يوه روايت څخه بظاهر معلوميږی كما تقدم دغه رنګه قسطلانی په المواهب لدنيه کښي او زرقانی د هغه په شرح کښي ﴿ص۴ تا ۱۲ ج۵﴾ متعدد روايات ذکر کړی دی .د حضرت شيخ په تأليفا تو کښي په خصائل نبوي کښي مختصره کلام دی او په او جز المسالک کښي مى دا بحث هچيرې ندي ليدلي .تنبيه د عمامه سوداء درې روايته دي يو د حضرت جابر روايت په مسلم ﴿ص۴۳۹﴾ ابو داؤد ﴿ص۵۱ ج۵﴾ نسائی ﴿۲۹۹ ج۲﴾ ابن ماجه ﴿ص۲۰۸ ج۲۷۴﴾ کښي دی .

داحقر فيصله دومره تشدد چي لمونځ بې لنګوټې نه صحت لرل او يا

هيڅ اعـتـبار نه وركول دواړه افراط او تفريط دى والله اعلم وعلمه اتم .

او دوئم روايت د عمرو بن حريثؓ په مسلم ابو داؤد شمائل ترمذى نسـائى ﴿ص۲۹۹:۲ ابن ماجه ﴿ص۷۹:۲۰۸ كښي دى .

او دريم روايت د ابن عمر په ابن ماجه كښى ﴿۲٦۴ كښى دى .

داحقـر فيصله دومره تشدد چې لمونځ بې لنګوټې نه صحت لري او يا هيڅ اعتبار نه وركول دواړه افراط او تفريط دى .والله اعلم وعلمه اتم .

# شكوک الشكاة فى احاديث مشكوٰة

پـه دې رسـالـه كې دمشكوٰة بعضې احاديث په وضع او بعضې په ډير ضـعف متهـم دي او بـعضې احاديث په حوالكښي غلط دى چې د ه حواله يـو ه كتـاب تـه كړې ده او هـغه په بل كتاب كښي وي او په بعضې كښي دراوي نوم يا كنية غلطا ده والله اعلم وعلمه اتم . شكوک الشكاة

بسم الله الرحمٰن الرحيم

پـه مشكـوٰة شريف كښي سمعت أبيًا راغلى دى كه سمعت ابى راغلى دى كتاب الفتن باب الفضائل والمناقب وغيره كى اذا سمعتم بجبل زال او تحسين داخلاق كي دا مر سره تعارض دى .

سوال:

مشكـوٰة شريف (صفحه ۱۱۵) هغه كي يو روايت دى عن عبدالله بن ابى بكر قـال سـمـعت أبيًا يقول كـنـا نـنـصـرف فى رمضان من القيام فـنسـتـعـجـل الـخـدم بـالـطـعـام مـخافة فوت الـسـحور وفى اخرىٰ مخافة

الفجر دى په مشكوٰة شريف كي ددغى تخريج دموطاء څخه كوي مګر موطا (ص۴۱) سمعت ابى واقع دى .

اوس طلب دامر دادى چې دغه روايت دموطا دى او كه دبل كتاب دى كه چيرى دموطا وى نو په مشكوٰة شريف او موطا كې خو ښكاره تعارض دى علاوه ددې څخه مشكوٰة شريف كى سمعت ابياً صحيح نه معلوميږي ولى چې اكمال فى اسماء الرجال للمؤلف كى حضرت ابىؓ انتقال ١٩هـ ليكلى دى او دعبدالله بن ابى بكر پيدائش وروسته سوه دى دهغه انتقال ١٣٥هـ كى سوى دى او ټوله عمر يه اويا (٧٠) كاله ليكلى دى مګر شراح مشكوٰة شريف ملا على قارى او نور حضرات پر دغه باندى سكوت كوى ددې وجهى څخه چى دا خيال ئى دى چې دغه عبدالله بن ابى بكر بل يو دى .

جواب:

عن عبدالله بن ابى بكر قال سمعت اُبيّاً الخ . .دغه رقم دمشكوٰة شريف كه قديمى او كه جديد نسخې دى دغه رقم ليكلى دى او شارحين د مشكوٰة شريف لكه صاحب مرقات (ص ۵۴۸ ج ۱) دوى هم دغه رنګه ذكر كړي دى او تنقيح الرواة كى هم دا رنګه دى .

نو دا غلط دى ځكه چې راوي اثر عبدالله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم انصارى دى او دده ملاقات دحضرت ابى ابن كعبؓ څخه ثابت نه دى نو زكه صاحب مشكوٰة دبيان موافق عبدالله بن ابى بكر بن حزم وفات ١٣٥هـ كى سوى دى نو زكه دده عمر اويا (٧٠) كاله دى او پيدائش ٥٦ هـ كى سوى دى او حضرت ابى بن كعبؓ او دده په مابين كى

ځلویښت کاله فرق فصل دی او یو قول دابی بن کعب دوفات په باره کی ۳۲هـ دی نو په دې کی ۲۸ کاله فرق دی نو دانقطاع احتمال هم نسته نو زکه عبدالله بن ابی بکر دسماع تصریح کړی دی غالباً دغه خلجان ته په کتلو شیخ عبدالحق محدث دهلوی په اشعة اللمعات کی عبدا لله ئی په ابن ابی بکر الصدیق" بللی دی مګر داهم صحیح نه ده ولی چي دامام مالک دا روایت عبدالله بن ابی بکر څخه بلا واسطه نقل کوی او عبدالله بن ابی بکر صدیق دوفات خلافت صدیقی شوال ۱۱ هجری کی وسو تر دغه وخته پوری امام مالک ولادت هم نه ؤ سوی ولي چيّ دده ولادت کی ۹۰-۹۳-۹۴-۹۵ هجری مختلف اقوال دی دده څخه مشهور قول ۹۳ دی دې ته حافظ ذهبی وغیره اختیار کړی دی هغه ددې لحاظ څخه امام مالک دولادت او عبدالله بن ابی بکر الصدیق" دوفات کی ۲۸ کاله فاصله ده او امام مالک مدلس هم نه دی ولی چي دا احتمال قائم سی چي شاید دیو بل چا څخه اوریدلی وي .او تدلیس کړی او عبدالله بن ابی بکر صدیق څخه معنعناً روایت وکی نو زکه صحیح عبدالله بن ابی بکر انه قال سمعت ابی دی لکه څنګه چي دموطا امام مالک په تمام نسخو کی دی دغه رقم امام بغوی په شرح السنة (ص۱۲۵-۵) کی او بیهقی په سنن کبریٰ کي (ص۴۹۷ ـــ۲) امام مالک دسند څخه روایت کړی دی او حافظ ابن حجر لیکلی دي (ص۳۹ ـــ۵) روی مالک عن عبدالله بن ابی بکر عن ابیه قال ننصرف الخ . . او لمعات کی ناصیه باندی مشکوٰة شریف چي کمه نسخه چاپ سوې ده په هغه کی موطا موافق سمعت اُبی دی معلومه نه ده چي طابع ته کمه نسخه په لاس ورغلې ده چي دغه رقم پکښې لیکلی دی

یا دده خپله تصحیح ده بهر حال فی نفسه عن عبدالله بن ابی بکر قال سمعت ابی صحیح دی او راوی دحدیث عبدالله بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری دی دی دخپل والد ابو بکر بن حزم روایت کوي .

سوال:

مشکوٰۃ شریف (ص ۴٦۱) باندی مؤلف په کتاب الفتن کي عنوان ایښی دی مگر په هغه کي باب الفضائل والمناقب او معجزات او کرامات او نور هم ذکر کړی دي حالانکه دغه ابواب داعتقاداتو د قبیل څخه دی نه دفتن دقبیل څخه او محشي دمناسبت نفی کړی دی که چیری یو مناسب توجیه تحریر کړئ نو بهتره به وي .

جواب:

داچي تاسو کم اعتراض کړی دی دا صاحب مشکوٰۃ شریف په کتاب الفتن کي د فضائل ومناقب او معجزات وکرامات په باب کښي ذکر کړی دی داچي ددې دفتن سره هیڅ تعلق نسته دا مخکښی اعتراض دی محشي دشیخ عبدالحق دلمعات څخه نقل کړی دی دغه رقم شیخ عبدالحق په لمعات کي (۲۷۵ـج ۲) باندی دا اشکال کړی دی خو زما په خیال کی هیڅ اشکال نه دی صاحب مشکوٰۃ شریف په کتاب الفتن کي هغه ټول مضامین او روایات ذکر کړی دي چي دهغو تعلق داخیری زمانې سره دی او کم څه چي دعالم دفنا کیدو وروسته کیږي ددې وجهی څخه فتن ملاحم او شرایط ساعته دجال نزول عیسیٰ علیه السلام نفخ صور حشر حساب ومیزان حوض وشفاعت وغیره بابونه په پرله پسې ذکر کړي دي . دټولو وروسته جنت واهل جنت (اللهم اجعلنا من اهلها)

او جهنم او اهل جهنم (اعاذ نا الله منها ) په متعلق بابونه ذکر کړي دی ددې لپاره چي دغه آخری ځایونه دی او رؤیت دالله جل شانه چونکه په جنت کښي خاوندانو دجنت ته حاصلیږي، ددې وجهی دصفة الجنت وروسته ئی متصلاً دغه ذکر کړی دي او بیا ئی صفت دجهنم ذکرکړی دی . او چونکه دجنت او جهنم په شا ن کښي دضاله فرقو معتزله وغیره دا خیال دی چي تر اوسه پوری نه دی پیدا سوی بلکه آینده پیدا سی ددې وجهی څخه ورسره ددې دتردید لپاره باب خلق الجنة والنار ایښی دی نو چي کله دخلق ذکر راغلی نو په دې مناسبت سره باب بدء الخلق وذکر الانبیاء علیهم السلام کښیښووی .او چونکه انبیاء علیهم السلام افضل دمخلوقاتو دی نو ددې وجهی په خاصه توګه سره ئی دهغه ذکر وکړی .او سرکار دو عالم ﷺ چونکه دټولو نبیانو او رسولانو سردار دی او خاتم المرسلین دی نو ددې وجهی دنبیانو ذکر وروسته په خاصه توګه سره دخاتم الانبیاء ﷺ تذکره وکړه او دده دسیرت مقدسه بابونه ایښي دی او دده فضائل اسماء صفات اخلاق وشمائل بعثت او نزول وصی علامات نبوت او معجزات ذکر کړل او معجزات په مناسبت څه کرامات باب منعقد کړی او په اخیر کښی یو باب دغه رقم ذکر کړی چي په هغه کي دجناب حضرت محمد ﷺ مبارک دوفات حسرت آیاتو متعلق روایات جمع کړل .

او چي کله دمحمد ﷺ مبارک فضائل او مناقب تذکره وکړل سوه نو دده دخاندان دقبیله قریش ذکر وفرمائل او په دغه ضمن کي دنورو قبائلو تذکره وفرمایل او صحابه کرامو دنبی ﷺ دسیرت یو زرین باب

وه ددې وجهـی دمحـمـد ﷺ مناقب او فضائلو ذکر کولو بعد دصحابهؤ ذکـر دفـضـائـلو وکړی اول خو یو عام باب دمناقب صحابه وفرمایه او بیا دخاص خلـکـو دجماعت په متعلق خصوصی ابواب ذکر کړه او په اخیر کـی یـو بـاب جامع المناقب ذکر کړي په کوم کې چې دمختلف اصحابو کرامـو متـعـلـق خـصـوصـی فـضائل وارد دی او بیا په اخیر کی اهل بدر نـومـانـو دامـام بـخـاری پـه اتبـاع کـې ذکر کړل .په دغه وجه چې اهل بدر دصحابهؤ یو خاص شان دی .

مـحـقـق دوانـی مشـائـخ حدیث څخه نقل کوي چې بخاری شریف کی چې کم ځای د اسماء اهل بدر راسی هلته دعاء قبلیږي . د دغه بعد دیو څو خـاص عـلاقـو یـمـن شـام فضائل نقل کړی دي او داویس قرنی چونکه په یـمـن کـې خـاص طـور سـره د ده فـضـیـلـت حدیث وارد دی نو زکـه مـی دده فضیلت ذکر وفرمایه .چې هم دی هم یمنیه دی .

او پـه آخیـر کـی مطلقاً ددغه امت سره متعلق احادیث راوړل په کم سره چې دامـت دفضیلت او ثـواب خاص وغیر راوزی او باب ثـواب هذه الامت باب منعقد وفرمایه او دا حقیقتاً رجوع من المهایة الی البدایة ده په دغه وجـه حـدیـث نیـت څـه کـتاب ابتداء وکړل او پر نیت باندي ګویا ختم کړل ولـې چې دثـواب دارومـدار پـر نیت باندي دی دبخاری شریف اول حدیث :انما الاعمال بالنیات ) والله اعلم بالصواب .

سوال:

په مشـکـوٰة شریف کـبـنـې (ص۲۴) یو روایت دی چې (قال قال رسول الله ﷺ اذا سمعتم بجبل زال عن مکانه فصدقوه واذا سمعتم برجل تغیر عن

خلقه فلا تصدقوا به فانه یصیر الی ما جبل علیه رواه احمد .
دغه روایت بظاهر ددغه روایات ونصوص خلاف دی په کم کی چي تحسین اخلاق حکم راغلی دی دغه رقم مشائخ حضرات او صوفیه دارومدار دی په تبدل داخلاقو باندی او تبدل داخلاقو مشاهده هم نسته نو بیا ددغه حدیث څه مطلب سو؟

جواب:

دغه حدیث امام محمد په طریقه د زهری حضرت ابو الدرداءؓ څخه روایت فرمائی او دا سند منقطع دی زهری دحضرت ابو الدردار زمانه دنیولی حضرت ابو درداء وفات د حضرت عثمان په زمانه خلافت کي وسو .قال سعید بن عبدالعزیز مات فی خلافت عثمانؓ لسنتین بقیتا من خلافته وقال الواقدی وغیر واحد مات سنة اثنین وثلاثین وقال عمرو بن علی الفلاس عن بعض ولده مات قبل عثمانؓ سنة .
یو شاذ قول دغه هم دی چي په جنگ صفین کی وروسته وفات سو لکن حافظ ابن عبدالبر ددغه تردید کړی دی ولا صح عند اهل حدیث انه توفیٰ فی خلافة عثمانؓ او محمد بن مسلم بن شهاب الزهری ولادت تقریباً اتلس ۱۸ــ۱۹ کاله بعد وسو قال ابو داؤد یقولون ان مولده سنة خمسین وقال خلیفة ولد سنة احدی وخمسین وقال یحیٰ بن بکیر سنة ستّ وقال الواقدی سنة ثمان بهر حال اول قول باندی کمه فاصله ده او بعد کی قولونو باندی فاصله وار په وار زیاتیږی او باقی رجال سند ثقه او رجال صحیح څخه دی قال الهیثمی رجاله رجال صحیح الا ان الزهری لم یدرک اباء الدرداء وقال السخاوی تبعه العجلونی فی کشف الخلفاء

(ص۲۵۵ ج۱) وخالف نفسه فقال مرة (ص۸۷ ج۱) رواه احمد بسند صحیح وفیه نظر علامه شمس الدین سخاوی په المقاصد الحسنه کی (ص۱۳۱) بعض شواهد مرفوع او موقوف ذکر کړی دی '

قال منهاما فی الامثال للعسکری من حدیث ابی هریرة مرفوعاً ان تغیر الخلق کتغیر الخلق انک لا تستطیع ان تغیر خلقه حتیٰ تغیر خلقه ومنهاما فی المعجم الکبیر للطبرانی من حدیث عبدالله بن ربیعة قال کنا عند ابی مسعود فذکر القوم رجلاً فذکروا من خلقه فقال ابن مسعود ارایتم لو قطعته رأسه اکنتم تستطیعون ان تغیّروه قالوا لا قال فیده قالوا لا قال فرجله قالوا لا قال فانکم لن تستطیعوا ان تغیروا خلقه حتیٰ تغیروا خلقه، لاکن پردې چي تاکم اعتراض ذکر کړ هغه اعتراض واقع کیږي هم او مشهور اعتراض هم دی او دغه وجهه ده چي زموږ دزمانې بعض محدثینو (ناصر الدین البانی فی السلسلة الاحادیث الضعیفة (ص۱۶۷) دمسند احمد پر روایت باندي دنکارت حکم لکولی دی لاکن دشواهدو دوجهی دا حکم مشکل دی چي داخلاق سموالی او دهغه اصلاح دشریعت مطهر مطلوب دی او دا حکم دی چي حسن خلقک لیکن ددې دا مطلب نه دی چي دغه جوهر او طبیعت بدل کړه کم چي رب عز وجل پیدا کړي دي .

بلکه ددې طلب صرف دادی چي خپل دشریعت مقدسه تابع کړه او داخلاق محمدی علیٰ صاحبها الف الف صلاة وتحیة پیروي وکړه ددې وجهي چي دا امور دشریعت اختیاری دي نو ددې وجهی دیوه عبد مختار شخه ددغه مطالبه ده اوس که ستا دطبیعت خوښه وی که نه وي پر تا

پابندی کول دی خو دغه خبره ضروری ده چي مسلسل دطبیعت پر خلاف کول دمنازعت نفس کمزوری کوي او بعض وختونه ئی بالکل ختم کوي تر دې حده چي بیا دچا گمان سي چي زما طبیعت بدل سوی دی حالانکه طبیعت نه بدلیږي دطبیعت دمخالفت دوجهی وس دطبیعت تقاضاوي ضعیف سوی وی خلاصه دا چي په مجاهداتو سره بالکلیه تبدیلی نه راځي داسی ووایه چي تعدیل راځي او کمو ائمه ؤ دفن تصریح هم کړې ده لکه امام غزالي (ص۴۸ ج۳) وغیره هغو دغه تصریح هم کړې ده چي بالکلیه نه ختمیږي مثلاً په یو چاکي زیات وي پر هر شي خسم ورځي نو که هغه پر ځان مشقات راولي او بې ځایه خښم پریږدي نو آهسته آهسته به دده دمخ دهغه خوا ښخه راواوړي لیکن ختمیږي نه بلکه که دشرعی خلاف یو شی ووینی نو ښکاره کیږي به ضرور دغه وجه ده چي دکم بعض صوفیه کرامو په طبیعت کي چي فطرتاً تیزی وي هغه بې ځایه خو نه ښکاره کیږي لاکن دشریعت په خلاف دکار کولو سره به هغه ښکاره کیږي او که چیری بالکل ازاله وسی نو په قدرت الهیه د مختته نظر ښخه انکار نه سی کولای بلکه کیږی مگر د اشاذ صورت دی کم چی د حدیث خلاف نه دی خلاف شرع د هغه ظهور نه کیږی بعض اوقات اماله کیږی ازاله نه او بعض شاذ صور تعلو کی ازاله کیږی نو داعجب نه ده خلق حسن په متعلق ابن جریر طبری و ابن بطال وغیره و دغه اختلاف نقل کړی دی چی فطری د که کسبی د بعض رائی داده چی فطری دی د فریق اول استدلال ابن مسعود (رض) حدیث مرفوع ان الله تعالی قسم بینکم اخلاقکم کما قسم

بینکم ارزا قکم الحدیث رواه احمد(ص۱:۳۸۷) والبخاری فی الادب المفرد والحاکم (ص۴:۱٦٥) و صححه واقره الذهبی او داغه رقم نورو احادیث څخه دی او دفریق ثانی استدلال حدیث معاذ ( رض ) کان آخر ما او صانی به رسول الله ﷺ حین وضعت رجلی فی الغرز ان قال یا معاذ احسن خلقک للناس رواه مالک . او ددغه قسم روایات څخه دی لیکن بعض روایات څخه دغه رقم معلومیږی چی حسن اخلاق فطری هم دی او کسبی هم دی .حضرت اشج دعصر به احادیثو کی دی چی کله هغه د حضور ﷺ په خدمت عالی کی دخپله و فدسره حاضر سو نو کرده د اهل و فد په داغه حال کی خدمت ته حاضر سوه او شج عصری خپل د سفر لباس بدل کړی او بنه صفا ستره لباس یی واغوستی بنه صفا ستره چي اطمینان سره حاضر سو نو حضرت محمد ﷺ ارشاد وه فرمائی ان فیک لخصلتین یحبهما الله الحلم ولاناة هغوی عرض وکړی یا رسول الله ﷺ اقدیما کانا فی او حدیثا انحضرت محمد مصطفی ﷺ و فرمائل قدیما اشج او ویل الحمد الله الذی جلبنی علی خلقین یحبهما حافظ ابن حجر وایه (ص۱۲:٦۸) اشج په سوال کی قدیم او حدیث کی پوښتنه وکه نو حضور ﷺ سکوت وکړی نو دغه سکوت ده دې خبری دلیل دی چی اخلاق یعض جبلی دی او بعض کسبی دی دغه تفصیل و مختته په اینبوولو سره داو پلای سو چیری چی تحسین اخلاق حکم ورکړی وی هغه کسبی اخلاق مراد دی او چیری چی داویلی وی چی مقسوم او فطری دی او په هغه کی تغیر نه کیږی نو ددې مطلب دادي چی د هغه خلاصه خاتمه نه کیږی لیکن مجاهدات او ریاضات څخه ددی تعدیل او

صلا ح کیږی و الله اعلم .

ددې بعـد مـلا علی قاری کلام وه کتـی هغـه حدیث مسئول لا ندی دغه بحث اخیستـی دی او تـقـریباً داغـه خبری لیکلی دی کم چی ما احقر په مخکنـی لیکو کښی عرض کړی . کتاب حالانکه ستا چی لاس کښی دی نـو ته په خپله وه گوره او زموږ شیخ صاحب هم په اوجزا لمسا لک په جلـد سادس کی (ص۱۸۵:٦) پر داغـه مضمو ن باندی خبری کړی دی و الله اعلم بالصواب .

ا علـم اولا ان المصنف شیـخ ولی الدین ابو عبد الله محمد بن عبدالله الخطیب التبریزی رحمهم الله المولود سنه المتو فی سنه و ثانیا ان المصنف مع جلالة قدره و رفع منزلته اخطاء فی هذا الکتاب فی نقل اسماء الـــــرواة وغیرها فی نحواحد عشر مو ضعا و اورد فی الکتاب الاحا دیث الـی ان اخلتف فـی وضعهـا نحو تسعة عددنا کلهـا فـی مواضعها من مسائد الاصول فسبحٰن الذی الحدیث الاول یتعلق بجمیع احادیث الکتاب و بکل الامور من العبادات المقصود و غیر المقصودة والمبا حات والمتر و کات علما و عملا فا فهم .

بـدرة الصلات فی مستخر جات احادیث المشکوة ص۴ لشیخ القران مولانا عبد السلام پـر دغـه ۱۹ حدیثو باندی جر ح کړیده چي ما مکمل لیکلی دی .

باب فضیلة العلم ۲۵حدیث اختلف فی وضعه باب المو قف ۱۰ حدیث تغلیط المصنف فی الحوالـه باب التنضیف والتکبیر حدیث سهو المصنف فـی اسم الراوی کتـاب الجنـائز باب عیادة المریض ٦٥ او ۷۲

محکوم علیها بالوضع باب فصل الصدقه ا حدیث تغلیظ فی الراوی باب العطایا ۵ حدیث حواله غلطه امارات و قضاء ۵۶ حدیث اختلاف فی وضعه باب ما علی الولات ۳ حدیث خطاء فی الا سم من المصنف قتال فی الجهاد تخطیة المصنف فی اسم الراوی ۲۳ حدیث باب فضل الاذا ن ۱۶ حدیث غلط الحواله علی ابی داؤد باب الصداق ۷ حدیث تغلیط فی الحواله یا فی الکتاب .کتاب الطب و الرقاء ۵۵ حدیث المختلف فی وضعه باب الحب فی الله و من الله ۱۵ حدیث اختلف فی وضعه باب الحذر و التانی فی الامور ۱۲ حدیث کتاب الر قاق بالتز هید فی الدنیا ۲۶ حدیث سهو عن صاحب الکتاب فی ذکر الراوی باب فضل الفقراء ۲۶ حدیث تغلیظ المصنف فی اسم الراوی ای عبد الرحمن وصل الحدیث باب صفة اهل الجنة سهو صاحب المشکوة . ۳۵ حدیث مناقب علی ۸ حدیث ۱۰ اختلف فی وضعها .

باب فضیلة العلم (۲۵) (ضعیف)

و عن سخـــرة الازدی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ( من طلب العلم کان کفارة لما مضی ) رواه الترمذی و الدارمی و قال الترمذی هذا حدیث ضعیف الاسناد و ابو داؤد الراوي یضعف .

قوله:(و عن سخبرة) بفتح اوله و سکون المعجمة و فتح المو حدة والد عبدالله بن سخبرة (الازدی) بسکون الزاي و یقال له الاسدی نسبة الی الازد بن یغوث و بالسین افصح ابو حی من الیمن صحابي له حدیثان قال الحافظ فی التهذیب جزم البخاری بانه الازدی و قال لیس حدیث من وجه صحیح و کذا جزم به ابی خثیمة و ابن حبان و غیرهم

وقال فی التقریب: سخبرۃ صحابی فی اسناد حدیثه ضعف و عند الترمذی سخبرۃ ولیس بالازدی وقال غیرہ هو الازدی .انتهی (من طلب العلم) ای الشرعی لیعمل به (کان) ای طلبة للعلم (کفارۃ) هی مما یستر الذنوب ویزیلها من کفر اذا ستر (لما مضیٰ) ای من الصغائر ویمکن ان یکون المعنی ان طلب العلم وسیلة الیٰ ما یکفر به ذنوبه کلها من التوبة ورد المظالم وغیرها (وابو داؤد) اسمه نقیع الاعمی ،مشهور بکنیته ویقال له نافع (الراوی) ای عن عبدالله بن سخبرۃ (یضعف) فی الحدیث قال الحاظ متروک وقد کذبه ابن معین وعبدالله بن سخبرۃ مجهول والحدیث اخرجه ایضاً الطبرانی فی الکبیر .مرقات المفاتح شرح المشکوٰۃ (١۔٣٢٤)

٢باب الموقف (١٠) عن ابی مالک الاشعری قال :الا احدثکم بصلاۃ رسول الله ﷺ ؟قال اقام الصلاۃ وصف الرجال وصف خلفهم الغلمان ثم صلی بهم فذکر صلاته ثم قال هکذا صلاۃ .

قال عبدالاعلیٰ عن قرۃ عن خالد عن عدیل بن میسرۃ عن شهر بن حوشب عن عبدالرحمٰن بن غنم عن ابی مالک وفی سنده عندهم جمیعاً شهر بن حوشب وفیه مقال . مرقات المفاتح شرح المشکوٰۃ (٤۔٤٢)

٣باب التنظیف والتبکیر (١١) صحیح

وعن سمرۃ بن جندب قال قال رسول الله ﷺ احضروا الذکر ودنوا من الامام فان الرجل لا یزال یتباعد حتیٰ یؤخروا فی الجنة وان دخلها (رواہ ابو داؤد)

قال المنزری فی اسنادہ انقطاع انتهی وسببه ان معاذ لم یسمع هذا

الحديث من ابيه بل اخذه منه علىٰ سبيل الوجادة وهى من انواع التحمل وقد تقدم بيان حكمها واخرجه الحاكم (ج١ ص٢٨٩) من هذا الطريق وصرح بسماع معاذ عن ابيه واخرجه البيهقى (ج٣ص٢٣٨) من رواية ابو داؤد ثم ذكر رواية الحاكم واعترض عليها فقال :لا احسبه الا واهماً فى ذكر سماع معاذ عن ابيه هو او شيخه انتهى والحديث ذكره المنزرى فى الترغيب (ج١ ص٢٢١) قال وروى عن سمرةؓ قال قال رسول الله ﷺ احضروا الجمعة وادنوا من الامام فان الرجل ليكون من اهل الجنة فيتأخر عن الجمعة فيوخر عن الجنة وانه لمن اهلها رواه الطبرانى والاصبهانى وغيرهما وعزاه الهيثمى فى مجمع الزوائد (ج٢ص١٧٧) الى الطبرانى فى الصغير وقال فيه الحكم بن عبدالملك وهو ضعيف قلت واخرجه من طريقه البيهقى ايضاً .مرقات المفاتيح شرح المشکوٰة (۴۔۴۷۵)

۴: كتاب الجنائز باب عيادة المريض (٦٥) وعن انسؓ قال كان النبى ﷺ لايعود مريضاً بعد ثلاث . رواه ابن ماجة والبيهقى فى شعب الايمان .

اى مضى ثلاث ليال وعليه البغوى والغزالى وغيرهما وقال الجمهور العيادة لا تتقيّد بزمان لاطلاق قوله . عليه الصلاة والسلام (عودالمريض واما حديث انس يعنى هذ الحديث فضعيف جداً تفرد به مسلمة بن على وهو متروك وقد سئل عنه ابو حاتم فقال هو حديث باطل ووجدت له شاهدا من حديث ابى هريرة عند الطبرانى وفيه ايضاً راو متروك كذا ذكره العسقلانى وامّا ما نقله ابن حجر من ان الحديث موضوع كما قال الذهبى وغيره فغير صحيح او مختص بسند خاص له

فان کثرۃ الطرق تدل علی ان الحدیث لہ اصل وقد ذکرہ السیوطی فی جامعہ الصغیر .

وفی المقاصد عیادۃ المریض بعد ثلاث لہ طرق ضعاف بتقوی بعضہا ببعض ولهذا اخذ بمضمونها جماعة ویمکن حمل الحدیث علی انہ ماکان یسئل عن احوال من یغیب عنہ الا بعد ثلاث فبعد العلم بما کان یعودہ ویمکن انہ کانوا لم یظهروا المرض الی ثلاث ایام فقد ذکر فی شرعة الاسلام ان فی الحدیث القدسی قال اللہ تعالیٰ (اذا شتکی عبدی واذهر ذلک قبل ثلاثة ایام فقد شکانی) فیجب علی کل مریض ان یصیر علی مرضہ ثلاثة ایام بحیث لا یظهرہ قبلها .

ویحمل الحدیث علیٰ زمان الاستحباب او جواز التاخیر الی ثلاثة ایام رجاء ان یتعافی واما المخصوصون والمتمرضون فلهم حکم اخر ولذا تستحب العیادة غباً اذا کان صحیح العقل فاذا غلب وخیف علیہ یتعهدہ کل یوم (رواہ ابن ماجة والبیهقی فی شعب الایمان وابن ابی لدنیا فی المرض والکفارات وفی سندہ متروک وکذا رواۃ ابو یعلی بسند فیہ ضعیف .مرقات المفاتیح شرح المشکوٰۃ (۳۔۱۱۵۲)

۵: کتاب الجنائز باب عیادۃ المریض (۷۲) وعن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ موت غربة شهادة . (رواہ ابن ماجة)

قولہ (موت غربة) بضم الغین مصدر غریب بفتح الراء بضمها ای نزح وطنہ فالمراد بالغربة غربة بالجسم (شهادة) ای فی حکم الاخرة وهذا اذا لم یکن الغریب عاصیاً بغربتہ وفی الحدیث دلیل علی فضیلة موت الغربة (رواہ ابن ماجة) فی الجنائز من روایة الهزیل بن الحکم

الازدی عن عبدالعزیز بن ابی رواد عن عکرمة عن عباس واخرجه ایضاً البیهقی فی الشعب من هذا الطریق وقال اشار البخاری الی تفرد الهزیل به وهو منکر الحدیث قال وروینا من حدیث ابراهیم بن بکر الکوفی عن عبد العزیز بن ابی رواد وزعم ابن عدی انه سرقة من الهزیل انتهی الکلام البیهقی وقال السندی فی حاشیة ابن ماجة قال السیوطی اورد ابن الجوزی هذا الحدیث فی الموضوعات من وجه آخر عن عبدالعزیز ولم یصب فی ذلک وقد سقت له طرقاً کثیرة فی الآلی المصنوعة قال الحافظ ابن حجر فی تلخیص اسناد ابن ماجة ضعیف لان الهذیل منکر الحدیث وذکر الدار قطنی فی العلل الخلاف فیه علی الهزیل وصحح قول من قال عن الهزیل عن عبدالعزیز عن نافع ابن عمر واغتر عبدالحق بهذا وادعی ان دار قطنی صححه من حدیث ابن عمر وتعقبه ابن القطان فاجاد وفی الزوائد هذا اسناد فیه الهذیل بن الحکم قال فیه البخاری منکر الحدیث وقال ابن عدی لا یقیم الحدیث وقال ابن حبان منکر الحدیث جدّا وقال ابن معین هذا الحدیث منکر لیس بشیء وکتبت عن الذیل ولم یکن به بأس انتهی وقال المنذری فی الترغیب قد جاء فی ان الموت الغریب شهادة جملة من الاحادیث لایبلغ شیء منها درجة الحسن فیما اعلم .انتهی وقد اطال الحافظ الکلام علی طرق هذا لحدیث فی التلخیص (ص١٦٩) فعلیک ان ترجع الیه .

مرقات المفاتح شرح المشکوٰة (٥۔٢٨٢)

٦:باب ما علی الولادة من التیسیر (٣)وعن ابی بردة قال :بعث النبی ﷺ جده ابا موسیٰ ومعاذ الی الیمن فقال :یسرا ولا تعسرا وبشرا ولا

تنفرا وتطاوعا ولا تختلفا .متفق عليه .

(وعن ابی بردة ) صوابه ابن ابی بردة لما سیاتی قال بعث النبی ﷺ جده ابا موسی ومعاذاً ) ای ابن جبل (الی الیمن ) ظاهر ایراده المصنف یقتضی ان ابا موسیٰ جد ابی بردة ولیس کذلک بل هو ابوه فالصواب ان یقال عن عبداص بن ابی بردة عن عن ابیه قال بعث النبی ﷺ جده ) ابا موسیٰ وضمیر جده لعبد الله هکذا رواه البخاری من طریق مسلم بن ابراهیم وفی نسخة عن ابن ابی بردة فلا ایراد ولا اشکال کذا ذکره بعضهم . وقال بعضهم صوابه ابن ابی بردة علیٰ ما فی البخاری حیث قال سعید بن ابی بردة قال سمعت ابی قال بعث النبی ﷺ ابی ومعاذ الی الیمن .

مرقات المفاتیح شرح المشکوٰۃ (٦۔ ۲۴۲۲)

۷:باب القتال فی الجهاد (۲۳)عن ثوبان بن یزید :ان النبی ﷺ نصب المنجنیق علی اهل الطائف )

(عن ثوبان بن یزیدؒ) صوابه ثور بن یزید فانه کذا فی شرح ابن الهمام وکذا فی اسماء الرجال للمغنی وکذا فی تحریر المشتبه للعسقلانی وکذا فی اصل الجامع للترمذی وهو المفهوم من التقریب والکشف بل ثوبان بن یزید لایوجد ذکره فی الصحابة والتابعین وقال المؤلف فی اسمائه ثور بن یزید کلاعی شامی حمصی سمع خالد بن معدان روی عنه الثوری ویحیٰ بن سعید مات سنة خمس وخمسین و مأۃ له ذکر فی باب الملاحم لکن ما وجدناه فی باب الملاحم وانما ذکر بعده فی باب اشراط الساعة ولفظه عن ثوبان من غیر ذکر ابن یزید ولا

شک ان المراد به مولی رسول الله ﷺ ولذا لم يقل فی آخر الحديث مرسلاً .مرقات المفاتيح شرح المشکوٰة (٦۔ ۲۵۴۵)

۸:باب فضل الاذان واجابة المؤذن (۱٦) وعن ام سلمةؓ قالت :علمنی رسول الله ﷺ ان اقول عند آذان المغرب :اللهم هذا اقبال ليلک وادبار نهارک واصوات دعائک فاغفر لی) رواه ابو داؤد والبيهقي فی (الدعوات الکبير)

حديث نمبر (ص۱۹۵) اذا اذنت فترسل فی اذنک واذا اقمت فاحدر قال القزوينی موضوع عندی وصدر الحديث ليس بموضوع وهو اذا اذنت فترسل واذا اقمت فاحدر رواه جماعة عن عبدالمنعم بن نعم ابی سعيد قال البخاری وهو منکر الحديث وقال البيهقی (۲۹-۲) وفی اسناده نظر وذکر البغوی فی حسان المصابيح وقال ضعيف .

حديث نمبر (٦۲) صنفان من هذه الامة ليس لهما فی الاسلام نصيب هذ الحديث انتقده السراج القزوينی علی المصابيح وزعم انه موضوع ورد عليه العلائی والحافظ ابن حجر والسيوطی .

حديث نمبر (۲٦۱۳)اذا کتب احدکم کتاب فليتربه فانه انجح للحاجة وقال ابن حبان موضوع وتبعها السراج القزوينی فی الموضعات المصابيح .

حديث نمبر (۴۹۴۰) ان رسول الله ﷺ رأی رجلاً يتبع حمامه فقال شيطان يتبع شيطانة . انتقده السراج القزوينی علی المصابيح وزعم انه موضوع وهو مردود فان الحديث حسن اخرجه احمد والبخاری فی ادب المفرد ص:۱٦۷) وابن ماجة ص:۲۷۵)

حديث نمبر (٥١٣٠) حبک الشی ء يعمی ويصم قلت فی اسناده اختلاف وانتقد السراج القزوينی علی المصابيح وزعم انه موضوع فقال المنذری روی موقوفاً عن ابی الدرداء فقيل هو اشبه بالصواب .

حديث نمبر (١٩٦٤) المومن غر الكريم والفاجر خب لئيم وانتقده السراج القزوينی علی المصابيح وحكم بوضعه وذكره ابن حِبان فی الثقات قال الصلاح العلائی فی النقد الصحيح بشر بن رافع هذا فضعفه احمد بن حنبل .

حديث نمبر (٢٥٠٦) لا تظهر الشماتة لاخيک فيرحمه الله وليبتليک وانتقده الحافظ سراج الدين القزوينی علی المصابيح وزعم انه موضوع قلت اخرجه البيهقی والخطيب واخرجه ابن حبان فی الضعفاء كما فی الموضوعات لابن جوزی .

حديث نمبر (٢٦٩٩) السلام قبل الكلام وقال الترمدی هذا حديث منكر وذكر العلامه بن طاهر فی تذكرة الموضوعات السراج القزوينی انتقدہٗ علی المصابيح وحكم بوضعه انتهی وحكم عليه ابن الجوزی بالوضع .

حديث نمبر (٢٦١٤) ضع القلم علی اذنک فانه اذكر للمصلی قال ابو حاتم يضع الحديث ولذا اخرجه ابن جوزی فی الموضوعات ٢٥٩ قال الصلاح العلائی فی النقد الصحيح هذا الحديث ليس من الحسان قطعها فهو مما ينكر علیٰ صاحب المصابيح حيث جعله منها .للسائل حق وان جاء علی الفرس ذكر ابن جوزی فی الموضوعات وهذا الحديث احد الاحاديث التی انتقدها الحافظ سراج الدين القزوينی علی المصابيح وزعم انها

موضوعة ورد علیه الحافظ صلاح الدین العلائی فی کراسة .
حدیث نمبر (۲۳۷۶) الرجل علی دین خلیله فلینظر احدکم من یخالل وانتقده السراج القزوینی علی المصابیح فزعم انه موضوع وتعقبه الصلاح العلائی بان نسبه للوضع جهل قبیح بل حسن کما فی الترمذی .

# ارشاد الساری فی معرفة الحدیث الموضوعی

فاعلم ان الوضع یعرف بثلاثة امور الاول:اقرار الراوی او مایتنالة منزلة اقراره والثانی: ان یکون قرینة فی الراوی یدل علیٰ ذلک ان یکون قرینة فی المروی .

فما الاقرار فکما وضع حدیث ابن عباسؓ فی فضائل القرآن سورة سورة واقر میسرة بن عبدربه واضعه بوضعه قال محمد بن عیسیٰ بن لطباع قلت لمیسرة بن عبدربه من این جئت بهذه الاحادیث من قرء بوضع الحدیث من قرأ کذالک کان له کذا ؟قال وضعته ارغب الناس وقال ابو داؤد اقر بوضع الحدیث کذا فی المیزان . وقال البخاری فی التاریخ الاوسط حدثنی یحیٰی الیشکری عن علی بن جریر قال سمعت عمر بن صبح یقول انا وضعت خطبة النبی ﷺ کذا فی التهذیب الکمال قلت اخرجه البخاری فی التاریخ الصغیر ص ۲۰۱ .
ایضاً

واما المنزل منزلة الاقرار فقال العراقی کان یحدث بحدیث عن

شیخ ویسأل عن مولده فیذکر تاریخاً یعلم وفاة ذلک الشیخ قبله ولایعرف ذلک الحدیث الا عبده فهذا لم یعترف یوضع ولکن اعترافه بوقت المولد یتنزل منزلة اقراره بالوضع لان ذلک لا یعرف الا عن ذلک الشیخ ولا یعرف الا بروایة هذه عنه قال سیوطی ص ۱۷۹ وکذا مثل زرکشی فی مختصره ومثل له السخاوی ص۱۱۲ بما رواه البیهقی فی المدخل قال سمعت الحاکم یقول اختلف الناس فی سماع الحسن من ابی هریرةؓ فحکی لنا انه ذکر ذلک بین یدی الجویب ای احمد بن عبداللہ فروی حدیثاً مسنداً ان النبی ﷺ قال سمع الحسن من ابی هریرةؓ کذا فی المیزان وما القرینة فی الراوی فمتعددة منها ان یقول سمعت فلانا یقول وقد علمنا وفاة المروی عنه قبل وجوده ذکره الزرکشی کما روی عبداللہ بن اسحٰق الکرمانی عن محمد ابی یعقوب الکرمانی فاتاه الحافظ ابو علی النیشابوری فساله عن مولده فذکر انه ولد سنة احدی وخمسین ومأتین فقال ابو علی للہ مات محمد بن ابی یعقوب قبل ان تولد بسنع سنین کذا فی المیزان .

ومنها یروی عمن لم یدرکه ولم یثبت لقیة له کما روی عمر بن موسیٰ بن وجیه الوجیهی فقال حدثنا الشیخ الصالح خالد بن معدان فقال عفی بن معدان الکلاعی فی ای سنة لقیته قال لقیته سنة ثمان وخمسین ومائة قال فاین لقیهة قال فی غزا ارمنیة قال عفیر بن معدان اتق اللہ یا شیخ ولا تکذب مات خالد بن معدان سنة اربع وخمسین ومائة وانت تزعم انک لقیته بعد موته باربع سنین وازیدک اخریٰ انه لم یغز ارمینیة قط کان یغزو الروم ،رواه الخطیب فی الکفایة ص ۱۱۹ وابن ابی

حاتم كذا في الميزان .

ومنها اليروي الحديث لارضاء الامراء وتجسين فعلهم السيء كما انفق لغياث بن ابراهيم انه دخل على المهدى وكان يحب الحمام فحدثه بحديث ابى هريرة لاسبق الا فى حافر او نصل وزاد فيه او جناح فامره المهدى بعشرة الاف فلما قام قال اشهد ان قفاک كذاب على رسول الله ﷺ وانما استجلبت ذالک انا فامر بالحمام فذبحت رواه الخطيب ص ١٢-٤٢٤

عن ابى خيثمة زهير بن حرب هذا هو المشهور الذى جزم به ابن دقيق العيد فى الافتراح والحافظ فى شرح الالفية كما فى النفثات ص ٦٠-١

وروى الخطيب ص ٤٥٣-١٢ عن ذكريا الساجي قال بلغنى ان ابا البخترى يعنى وهب بن وهب القرشى دخل على الرشيد وهو قاض وهارون اذا ذاک يطير الحمام فقال هل تحفظ فى هذا شيئاً فقال حدثنى هشام بن عروة عن ابيه عائشة ان النبى ﷺ كان يطير الحمام قال اخرج عنى ولو لا انه رجل من قريش لعزلته واخرج ص٤٥٥-١٣

عن ابراهيم الحربى قال قيل لاحمد بن حنبل تعلم احدا روى لاسبق الا فى خف او حافر او جناح ؟فقال ماروى هذا الا ذاک الكذب ابو البخترى فالله اعلم

ومنها ان ينفرد راو معروف باكذب ولا يرويه غيره .

ومنها ان ينفرد الراوى بامر من امور الدين يلزم المكلفين علمه وقطع العذر فيه .

ومنها ان ينفرد بامره جسيم تتوفر الدواعى على نقله مثل خروج

اهل اقليم باسر هم على الامام او حصر العدو للحاج عن البيت الحرام قال الخطيب ص ١٧ وذلك اى الامور الثلاثة يدل على الفساد الخبر .لان العادة جارية بتظاهر الاخبار عما هذه سبيله .

ومنها يصرح بتكذيبه فيه جمع كثير يمتنع فى العادة تواطئهم على الكذب او تقليد بعضهم بعضاً كذا فى شرح الالفية ص ١١٤

ومنها ان ينفرد برواية يوافق مذهبه وهو غال فيه كبعض احاديث تنفرد بها الروافض الغلاة واهل الارجاء وغيرهم والله اعلم .

واما القرينة فى المروى فايضاً متعددة منها الركاكة فى اللفظ والمعنى وهى ان يكون الكلام خالياً عن جزالة اللفظ وقوة فصاحة ﷺ وبلاغته فى اللفظ والمعنى وهذا يرفه الحذاق بارو ايات والمهرة بالفاظ النبى ﷺ قال ابن دقيق العيد فانهم قد حصلت لهم لكثرة محاولة الفت النبى ﷺ هيئة نفسانية وملكة قوية يعرفون بها ما يجوز ان يكون من الفاظ النبوة وما لايجوز كذا فى شرح الالفيه ص١١٣ .

قال الربيع بن خثيم ان من الحديث حديثا له ضوء كضوء النهار نعرفه به وان من الحديث حديثاً له ظلمه كظلمة الليل نعرفه بها رواه الحاكم فى علوم الحديث ص٦٢ والخطيب فى كفاية ص٤٣١

ثقه ذكر ابن ابى حاتم قصة رجل من اصحٰب الراى ص٢٤٩ انه اتى بدفتر الى ابى حاتم الرازى فعرضه عليه فقال فى بعضه هذا حديث خطاء دخل لصاحبه حديث فى حديث وقال فى بعضه هذا حديث باطل وفى بعضه هذا كذب وفى بعضه هذا منكر وسائر ذالک احاديث صحاح فساله الرجل من اين علمت ذلك اخبرک راوى الكتاب او تدعى الغيب فقال ما

هذا ادعاء الغيب فسل ابا زرعة فان اتفقنا علمت انا لم نجازف فاتاه فساله فاجاب في تلك الاحاديث بما اجاب به ابو حاتم الرازي الا انه قال كذب فيما قاله ابو حاتم باطل و بالعكس فاتى الرجل ابا حاتم فقال الكذب و الباطل واحد فقال ما اعجب هذا تتفقان من غير موطاة فيما بينكما فقال ابو حاتم انا لم نجازف انما قلته بعلم و معرفة قد اوتيناه كما ان الناقد يعرف الدينار الجيد من النبهرج و كذالک الجوهری يعرف الياقوت من الزجاج فا سئلا عن ذلک قالا هذا علم رزقنا كذالک نحن رزقنا علما لا يتهيا لنا ان نخبرک كيف علمنا بان هذا الحديث كذب و هذا منكر الا بما نعرفه .

قال ابن ابی حاتم ص ۳۵۱ تعف جودة الدينار بالقياس الى غيره فان تخلف عنه فی الحمرة و الصفاء علم انه مغشوش ويعلم جنس الجوهر بالقياس الى غيره فان خالفه فی الماء و الصلابة علم انه زجاج ويقاس صحة الحديث بعدالة ناقلية و ان يكون كلاماً يصلح ان يكون من كلام النبوة ويعلم سقمه و انكاره بتفرد من لم تصح عدالة برواية و الله اعلم انتهى .

وقد بقيت هذه الملكة فی المحدثين الى ان جاء المنذری ص ۲۳۳ فقال فی حديث فی الترغيب بعد الكلام على رواية لاكن علىٰ هذا الحديث لامعة من انوار النبوة ولا يمنع كونِ رواية ضعيفاً ان يكون النبی ﷺ قاله انتهى .

وقال الحافظ المزی فی حديث ابی رزين العقيلی الطويل الذی اخرجه احمد عليه جلالة انوار النبوة نقله ابن القيم فی الحادی هذا او معناه و الله اعلم .

قال الحافظ ابن حجر المدار فی الکة علی رکة المعنیٰ فحیثما وحدث دل علیٰ الوضع وان لم ینضم الیه رکة اللفظ لان هذا الدین کله محاسن والرکة ترجع الی الردانة واما رکاکة اللفظ فقط فلا تدل علی ذالک لاحتمال ان یکون رواه بالمعنی فقط فغیر الفاظه بغیر فصیح نعم ان صرح بانه من لفظ النبی ﷺ فکاذب کذا فی التدریب ص ۱۷۹ .

ومنها ان یکون مناقضاً لنص الکتاب اوالسنة المتواترة اوالاجماع القطعی حیث لایقبل شیء من ذالک التاویل کذا فی شرح الالفیة .

ومنها ان یکون مخالفاً للعقل بحیث لایقبل التاویل بحال نحو الاخبار عن جمیع بین الصدین وعن نفی الصانع وقدم الاجسام لانه لا یجوز ان یرد الشرع بما ینافی مقتضی العقل کذا فی الخطیب ص۴۲۳ والسخاوی ص ۱۱۴ قال ابن الجوزی ما احسن قول القائل اذا رئیت الحدیث یباین المعقول او یخالف المنقول او یناقص الاصول فاعلم انه موضوع تکلف اعتباره ای لا تعتبر رواته ولا تنظر فی جرحهم قال ومعنی منا فضة للاصول ان یکون خارجاً عن دواوین الاسلام من المسائید والکتب المشهورة کذا فی التدریب ص ۱۸۰ وشرح الالفیه ص ۱۱۴

ومنها ان یکون مما یدفعه الحس والمشاهدة

ومنها ان یکون مشتملاً علی مجازفات کالافراط بالوعید الشدید علی الامر الیسیر او بالوعد العظیم علی العمل الحقیر وهذا کثیر فی حدیث القصاص والطرفیة کذا ذکره السیو طی فی التدریب والسخاوی .

ومنها ان یخالف الحقائق التاریخیه التی جرت فی عصر رسول

الله ﷺ فمن ذلک ما ذکره الذهبی فی تذکرة الحفاظ ص۳۱۷ ـ۴ و ابن کثیر فی تاریخه ص۱۰۱ـ۱۲ ان بعض الیهود اظهر کتاباً باسقاط النبی ﷺ عن الخیابرة و فیه شهادة الصحابة فعرضه الوزیر ابو القاسم علی الحافظ ابی بکر الخطیب فقال هذا کذب فقال له و ما الدلیل علیٰ کذبه فقال لان فیه شادة معاویة بن ابی سفیان ولم یکن اسلم یوم خیبر وقد کانت خیبر سنة سبع وانما اسلم معاویة یوم الفتح و فیه شهادة سعد بن معاذؓ وقد مات عام الخندق سنة خمس قال ابن کثیر و اد سبق الخطیب الی هذا محمد بن جریر انتهی .

ومنها ان تشتمل علیٰ مجازفات لاتصدر عن العقلاء فکیف بسید العقلاء سید الرسل ﷺ الذی اوتی جوامع الکلم والله اعلم .

ثم اعلم ان هذالحدیث یخالف الاحادیث الکثیرة الواردة فی توقیت المسح علی الخفین ولعله لذالک حکم الجوز قانی بوضعه وکثیر اما یحکم الجوزقانی بوضع الحدیث بمجرد مخالفة السنة قال الحافظ وهو خطاء الا ان تعذر الجمع قلت ویمکن الجمع بان یقال معناه جواز المسح ماشاء اذا نزع عند انتهاء مدة وقد قیل ان حدیث ابن عمارة منسوخ لان الحدیث التوقیت متأخر غایة التاخر فاخرج احمد واسحٰق وابن ابی شیبة عن عوف بن مالک الاشجعی ان رسول الله ﷺ امر بالمسح علی الخفین فی غزوة التبوک ثلاثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوم ولیلة للمقیم قال احمد هذا من اجود فی حدیث فی المسح علی خفین لانه فی غزوة تبوک وهی آخر غزواة انتهی .

# الموضوع

اذا كان سبب الطعن فی الراوی هو الكذب علی رسول الله فحديثه يسمىٰ الموضوع

## ١:تعريفه :

لغة هو اسم مفعول من وضع الشئ ای حطة سمی بذالک الانحطاط رتبة

## ٢: رتبته:

هو شر الاحاديث الضعيفة واقبحها وبعض العلماء يعتبره قسما مستقلًا وليس نوعاً من انواع الاحاديث الضعيفة .

## ٣: حكم رواية

اجمع العلماء على انه لا تحل رواية لاحد علم حاله فی ای معنیٰ كان الامع بيان وضعه لحديثه مسلم من حدث علی بحديث يری انه كذب فهو احد الكاذبين .

## ٤:طرق الوضاعين فی صيغة الحديث

١/ اما ان ينشی الوضاع الكلام من عنده ثم يضيع له اسناد او يرويه
٢/:واما ان يأخذ كلاماً بعض الحكماء او غيرهم ويضيع له اسناداً .

## ٥: كيف يعرف الحديث الموضوع

:یعرف بامور منها: ۱/ اقرار الواضع بالوضع کاقرار ابی عصمة نوح بن ابی مریم بانه وضع حدیثاً فضائل سور القرآن سورةورة عن ابن عباس ۲/ او ما یتنزل منزلة اقراره کان یحدث عن شیخ فیسال عن مولده فیذکر تاریخاً تکون وفاته ذلک الشیخ قبل مولده وهو لا یعرف ذلک الحدیث الا عنده ۳/ او قرینة فی الراوی مثل ان یکون الراوی رافضیاً والحدیث فی فضائل اهل البیت ۴/ او قرینة فی المروی مثل کون الحدیث رکیک اللفظ او مخالفاً للحسن او صریح القرآن .

(٦) دواعِیَ الوضع واصناف الوضاعین: ۱/ التقریب الی الله تعالیٰ بوضع احادیث ترغب الناس بالخیرات واحادیث تخوفهم من فعل المنکرات وهٰوءلاء الوضاعون قوم ینتسبون الی الزهد والصلاح وهم شر الوضاعین لان الناس قبلت موضوعاتهم ثقة بهم ومن هؤلاء میسرة بن عبد ربه قد روی ابن حبان فی الضعفاء عن ابن مهدی قال قلت لمیسرة بن عبد ربه من این جئت بهذه الاحادیث من قرا کذا فله کذا قال وضعتها ارغب الناس ۲/ الانتصار للمذهب لا سیما مذاهب الفرق السیاسیة بعد ظهور الفتنة وظهور الفرق السیاسیة کالخوارج والشیعة فقد وضعت کل فرقة من الاحادیث ما یؤید مذهبها کحدیث علی خیر البشر من شک فیه کفر ۳/ الطعن فی الاسلام وهوءلاء قوم من الزنادقة لم یستطیعوا ان یکیدوا للاسلام جهاراً فعمدوا الی هذا الطریق الخبیث فوضعوا جملة من الاحادیث بقصد التشویة الاسلام والطعن فیه ومن هؤلاء محمد بن سعید الشامی المصلوب فی الزندقة فقد روی عن حمید عن انس مرفوعاً انا خاتم النبیین لا نبی بعدی الا ان یشاء الله ولقد بین جهابذ الحدیث امر هذه

الاحادیث وللہ الحمد والمنة ۴/ التزلف الی الاحکام ای تقرب بعض ضعفاء الایمان الی بعض الحکام بوضع احادیث تناسب ما علیه الحکام من الانحراف مثل قصة غیاث بن ابراهیم النخعی الکوفی مع امیر المؤمنین المهدی حین دخل علیه وهو یلعب بالحمام فساق بسنده علی التوالی النبی ﷺ انه قال لاسبق الا فی فصل او خف او حافر او جناح فزاد کلمة او جناح لاجل المهدی فعرف المهدی ذلک فامر بذبح الحمام وقال انا حملته علیٰ ذلک ۵/ التکسب وطلب الرزق کبعض القصاص الذین یکتسبون بالتحدث الی الناس فیوردون بعض القصص المسلیة والعجیبة حتیٰ یستمع الیهم الناس ویعطوهم کابی عیسیٰ المدائنی ۶/ قصد الشهرة وذلک بایراد الاحادیث الغریبة التی لاتوجد عند احد من شیوخ الحدیث فیقلبون سند الحدیث لیستغرب فیرغب فی سماعه منهم کابن دحیه وحماد النصیبی .

(۷) مذاهب الکرامیة فی وضع الحدیث الموضوعة:

زعمت فرقة من المبتدعة سموا بالکرامیة جواز وضع الاحادیث فی باب الترغیب والترهیب فقط واستدلوا علی ذلک بما روی فی بعض الطرق حدیث من کذب علی معتمداً من زیادة جملة لیضل الناس ولکن هذه الزیادة لم تثبت عند حفاظ الحدیث وقال بعضهم نحن نکذب له لا علیه وهذا استدلال فی غایة السخف فان النبی ﷺ لا یحتاج شرعه الی کذابین لیروجوه وهذا زعم خلاف اجماع المسلمین حتیٰ بالغ الشیخ ابو محمد الجوینی فجزم بتکفیر واضع الاحادیث .

(۸:) خطا بعض المفسرین فی ذکر الاحادیث الموضوعة:

لقد اخطاء بعض المفسرين فى ذكرهم احاديث موضوعة فى تفاسيرهم من غير بيان وضعها لا سيما الحديث المروى عن ابى بن كعب فى فضائل القرآن سورة سورة ومن هؤلاء المفسرين ۱/ الثعلبى ۲/الواحدى۳/ الزمخشرى ۴/ البيضاوى ۵/ الشوكانى .

(۹) اشهر المصنفات فيه:

۱/ كتاب الموضوعات لابن جوزى وهو من اقدم ما صنف فى هذالفن لكنه متساهل فى الحكم على الحديث بالوضع لذا انتقده العلماء وتعقبوه ۲/ اللا لئ المصنوعة فى الاحاديث الموضوعة للسيوطى هو اختصار لكتاب ابن الجوزى وتعقيب عليه وزيادات لم يذكرها ابن الجوزى .۳/تنزيه الشريعة المرفوعة عن الاحاديث الشنيعة الموضوعة لابن عراق الكنانى وهو كتاب تلخيص لسابقية وهو كتاب حافل مهذب مفيد .

## المتروك:

اذا كان سبب الطعن فى الراوى هو تهمة بالكذب وهو سبب الثانى سمىٰ حديثه متروك .

(۱) تعريفه: ۱/ لغة اسم مفعول من الترك وتسمى العرب النضة بعد ان يخرج منها الفرخ التريكة اى متروكة . . .ئدة منها ۲/اصطلاحاً هو الحديث الذى فى اسناده راو متهم بالكذب .

(۳)اسباب اتهام الراوى بالكذب احد امرين وهما:

۱/ان لايروى ذلك الحديث الا من جهة ويكون مخالفاً للقواعد المعلومة ۲/ ان يعرف باكذب فى كلامه العادى لكن لم يظهر منه الكذب فى

الحديث نبوی ﷺ

## (۳) مثاله:

حديث عمرو بن شمر الجعفی الكوفی الشيعی عن جابر عن ابی الطفيل عن علی وعمار قالا كان النبی ﷺ يقنت فی الفجر ويكبر يوم عرفة من صلاة الغداة ويقطع صلاة العصر اخر ايام التشريق وقد قال النسائی والدار قطنی وغيرهما عن عمرو بن شمر متروک الحديث .

رتبته: مربنا ان شر الضعيف الموضوع ويليه المتروک ثم المنكر ثم المعلل ثم المدرج ،ثم المقلوب ثم المضطرب كذا رتبة الحافظ ابن حجر .

## المنكر:

اذا كان سبب الطعن فی الراوي فحش الغلط او كثرة الغفلة او الفسق وهو سبب الثالث والرابع والخامس فحديثه يسمی المنكر .

## ۱:تعريفه:

۱:لغة هو اسم مفعول من الانكار ضد الاقرار ۲:اصطلاحات عرف علماء الحديث المنكر بتعريفات متعددة اشهر ها تعريفات وهما ۱: هو الحديث الذی فی اسناده راو فحش عليه او كثرت غفلته او ظهر فسقه وهذا التعريف ذكره الحافظ ابن حجر ونسبه لغيره ومشی علی هذا التعريف البيقونی فی منظومته، وقال ومنكر الفرد به راو غير تعديله لا يحمل التفرد ۲:وهو ما رواه الضعيف مخالفاً لما رواه الثقة وهذا التعريف هو الذی ذكره الحافظ ابن حجر واعتمده وفيه زيادة علی التعريف الاول وهی

قید مخالفة الضعیف لما رواه الثقة

## ۲: الفرق بینه و بین الشاذ:

۱: ان الشاذ ما رواه المقبول مخالفاً لمن هو اولیٰ منه ۲: ان المنکر مارواه الضعیف مخالفاً للثقة فیعلم من هذا انهما یشترکان فی اشتراط المخالفة ویفترقان فی ان الشاذ روایة مقبول والمنکر راویة ضعیف قال ابن حجر وقد غفل من سوی بینهما .

۳ مثاله: ۱: مثال للتعریف الاول ما رواه النسائی وابن ماجة من روایة ابن زکیر یحیٰ بن قیس عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشةؓ مرفوعاً کلوا البلح بالتمر فان ابن آدم اذا اکله غضب الشیطان قال النسائی هذا حدیث منکر تفرد به ابو زکیر وهو شیخ صالح اخرج له مسلم فی المتابعات غیر انه لم یبلغ مبلغ من یحتمل تفرده ۲/ مثال للتعریف الثانی ما رواه ابن ابی حاتم من طریق حبیب ابن حبیب الزیات عن ابی اسحاق عن العیزار بن حریث عن ابن عباسؓ عن النبی ﷺ قال من اقام الصلوٰة واتی الزکوٰة وحج البیت وصام وقری الضیف دخل الجنة قال ابو حاتم هو منکر لان غیره من الثقات رواه عن ابی اسحاق موقوفاً وهو المعروف ۴: رتبته :یتبین من تعریف المنکر المذکور انفاً ان المنکر من انواع الضعیف مخالف فی روایة تلک لروایة الثقة وکلا قسمین فیه ضعف شدید لذالک مربنا فی بحث المتروک ان المنکر یاتی فی شدة الضعف بعد مرتبة المتروک،

یادونَه ):دا خط می هغه وخت ولیکی چې دامریکې نوی صدر جو بایډن حلف اخیستی دشپې لس بجې تاریخ ۲۰.۱.۲۰۲۱ دا هغه تاریخ ؤ چې امریکا

پـه مـجـاهـد ملت افغانستـان كي ښكست وخورږ خو مكمل نـه ؤ وتلى . (٢٠٠٠)عسكر ئې پاته ؤ الله دى په افغانستان كي اسلامى حكومت نافذ كړي او امريكه او دهغه ملګرى شيطانان تباه كړي آمين ثمّ آمين يا خالقه ماته په بدل كي ددې كتاب ليكلو او خوارى كښلو كى جنت راكړي يا الله يا الله يا حنان يا منان (كتبه) ناكاره خلائق عبدالرازق)

# فصل

قال القارى فى اٰخر الموضوعات و نحن ننبه على امور كلية يعرف بها من كون الحديث موضوعاً ـ

علامه قاريؒ وايي چي په آخر كي د موضوعات وايي موږ خبر در كوو په يو څو خبرو چي په هغه موضوعي پېژندلى كيږي .

فمنها اشتماله علىٰ امثال هذا المجازفات التى يقول مثلها رسول الله ﷺ و هى كثيرة كقوله فى الحديث المكذوب "من قال لا اله الا الله خلق الله من تلك الكلمة طائراً له سبعون الف لسان لكل سبعون الف لغة يستغفرون الله له و من فعل كذا و كذا اعطى فى الجنة سبعين الف مدينة سبعين الف قصر فى كل قصر سبعين الف حوراء۔

و امثال هذه التى لا يخلو حال واضعها من احد الامرين اما ان يكون فى غاية من الجهل والحمق و اما ان يكون زنديقا قصد التنقيص برسول الله ﷺ باضافته مثل هذه الكلمات إليه ـ

يو لـد هغو څخه اشتمال پر داسي اټكاڼي خبري لكه چي سړى يو وايي لا اله الا الله و وايي الله يو مرغه پيدا كړي چي هغه ۷۰۰۰۰ اويا زره ژبي لري ۷۰۰۰۰ اويا زره لغات وايي يا كه چا دا كار وكړ الله به ۷۰۰۰۰ اويا زره بنګلې جوړي

کړي او په هره بنګله کي به ۷۰۰۰۰ اويا زره حوري وي .

و منها تكذيب الحسّ لهٗ كحديث الباذنجان لم اكل له و حديث الباذنجان شفاء كل داءٍ قبّح الله واضعها فأنه لو قال بعض جهلة الاطباء يسخر الناس منه و لو اكله الباذنجان للحمى السوداء الغالبة و كثير من الامراض لم يزدها الّا شدّة (موضوعات كبير ص ۱۵۵)

او بعضي په اعتبار د حِس وي لكه حديث د بانجنو چي باجڼ دوا د هر مرض ده الله دي تباه کړي واضع د دې او دا که جاهل طبيب ويلي وي خلكو به مسخرې بللې او بانجڼ سوداء زياتوي .

و كما يقولون اذا عطس الرجل عند الحديث فهو صدق و كذلك قولهم عليم بالعدس فانه مبارك۔ قد وضعوا على عبد الله بن المبارك و ردّه لمّا بَلَغَهٗ و قال انه من شبهة اليهود ۔ و كذلك قولهم ان الله خلق السمٰوٰت وَالأرض فى يوم عاشوراء ۔ و قولهم اكذب الناس الباغون والصبّاغون۔

و منها سماحة الحديث و كونه مما يسخر منه كقولهم لو كان الارز رجلاً لكان حليما ۔ و قولهم الجوز دواء و الجبن داء۔ و قولهم احضر موائدكم البقل۔ فانه مطرد الشياطين ۔ و قولهم عليكم بالملح فان فيه شفاءً من سبعين داء و قولهم لا تسبّوا الديك فانهٗ حبيبى۔ و هكذا الروايات فى الديك الابيض اما موضوعة و من الضعف لا تخلوا ۔ و قولهم ان الل ديكا عنقه مطوية تحت العرش و رجلاه فى التخوم۔

فبالجملة كل احاديث الديك كذب اِلّا حديث الصياح اذا سمعتم فاسئلوا الله من فضله فانه رأت مَلَكًا۔

و منها مناقضة الحديث لما جاء ت به السنة الصحيحة مناقضة بيّنة فكل

حديث يشمل على فسادٍ او ظلمٍ او عبثٍ او مدحِ باطل او ذمّ حق او نحو ذلك ۔ فرسول الله ﷺ منه برئ ۔ ومن هذا الباب كل ما يرون ان من سمّی بهذا الاسم فالنار عليه حرام۔

ومنها ما يدعی علی النبی ﷺ انه فعل امراً ظاهراً بحمضرٍ من الصحابة كلهم ۔ و انهم اتفقوا علی كتمانه و لم يفعلوه كمام يزعمه اكذب الطوائف انه عليه الصلوة والسلام اخذ بيد عليّ بمحضر الصحابة كلهم و هم راجعون من حجة الوداع فاقامهٗ بينهم حتی عرفه الجميع ثمّ قال هذا وصيِّ و اخی و خليفة من بعدی فاسمعوا لهٗ و اطيعوا ثم اتفق الكل علی كتمانه ۔

ومنها ان يكون الحديث باطلاً فی نفسه و يدل بنفسه علی البطلان كقولهم اذا غضب الرب انزل الوحی بالفارسية و اذا رضی بالعربية وما يذكرون فی النسيان كسؤر الفار والقاء القمل فی النار والبول فی الماء الراكد۔

وفی كل حديث يا حميراء فهو كذب۔

يو د هغو حديثو حديث د دال دی چي دال مبارک دی تاسو خورئ یا دا حديث چي الله مځکه او اسمان په ورځ د عاشورا پيدا کړه او یا حديث د مالکي او بل دا حديث که ورجي سړی وای چير حکيم به وای یا جوز دواء او الجبن داء معنا پنير مرض دی . یا دا چي تاسو شنه شيان پر سترخوان ايږدئ دا شيطان شړي یا چرګ زما دوست دی یا الله چرګ پيدا کړی چي پښې د مځکي پر . . . . دي او غاړه يې پر عرش ده او هر د چرګ حديث موضوعي دی يو حديث چي چرګ ملئکه ويني یا لکه دا خبر چي علی زو ما وحی دی یا لکه الله وحي په عربي نازل کوي کله چي الله په قهر شي نو يې په فارسي را نازل کي او هر حديث کي چي حضر عائشه په يا حميراء

ذکر وي هغه موضوعي دی .

و منها ان يكون الحديث مما لا يشبه كلام الانبياء بل لا يشبه كلام الصحابة كما يروون ثلثة تزيد فى البصر النظر إلى الخضرة والماء الجارى والوجه الحسن فهى من وضع الزنادقة و كذا ما يَروون عليكم بالوجوه الملاح والحدق السود فان الله يستحيى ان يعذب مليحاً بالنار ـ فلعنة الله على واضعه الخبيث و قولهم النظر إلى وجه الجميل عبادة ـ

فكل حديث فيه مدح حسان الوجوه والثناء عليهم و الامر بالنظر اليهم والتماس الحوائج منهم او ان النار لا تمسهم فكذب مختلق و افك مفترىً ـ

و منها ان يكون فى الحديث تاريخ كذا و كذا وقع كيت و كيت كقول الكذاب الاشر اذا انكسف القمر فى المحرّم كان الغلاء والقتال و شغل السلطان ـ و اذا انكسف فى صفر كان كذا و كذا و استمر الكذب فى الشهور كلها ـ و احاديث هذا كلها كذب و مفترىً ـ

و منها ان يكون الحديث لوصف الاطباء والطرقية اشبه و اليق به كحديث اكل الهريسة تشدّ الظَهر و اكل السمك يذهب الحدّ ـ و قولهم اطعموا نساء كم فى النفاس التمر ـ

و منها احاديث العقل كلها كذب كقولهم لما خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال لهٗ ادبر فادبر فقال ما خلقت خلقا اكرم علىّ منك ـ بك اٰخذ و بك اعطى قلت قد سبق العراقى انه اخرجه الطبرانى فى الكبير والاوسط و ابو نعيم باسنادين ضعيفين ـ

قال شيخ الاسلام ابن تيميةؒ هذا الاحاديث من وضع الفلاسفة القائلين بقدم العقول و قابلهم المشركون و توغلوا فى النبى ﷺ فوضعوا اول ما خلق

الله نوری۔

و منها الاحادیث التی یذکر فیها "الخضر" و "الیاس" و حیات الخضر کلها کذب و لا یصح فی حیٰوته حدیث واحد ۔ و کذلك اجتماع الخضر والیاس ۔

و ما یرویٰ فی ذلك عن بعض الصلحاء فانهم رأوا رجلا فی الصحراء فظنوا به خضرا۔

قال القاری قد وضعت الرسالة المسماة بکشف الحذر عن امر الخضر مع الردّ علی ما ذکر هنا من الادلة النقلیة العقلیة علی عدم بقائه۔

و منها ان یکون الحدیث مما تقوم الشواهد الصحیحة علی بطلانه کحدیث عوج بن عنق الطویل فهذا من وضع القصّاص فیما یخرصون و یجزفون من طوله۔ و ما یروون انه اخذ سَمَکًا فیشویه علی عین الشمس فهذا من وضع الزنادقة اهل الکتاب الذین قصدوا السخریة والاستخراء بالرسل و باتباعهم ۔

و کذلك الاحادیث فی جبل ق والثور تحت الارض و غیرها ما یذکره القصّاص ترویجًا لغرضهم الفاسدة والکلام الکاذب۔

و منها مخالفة لاحدیث لصریح القرآن ۔ کحدیث مقدار الدنیا سبعة الاٰف سَنَةٍ و نحن فی الالف السابعة و هذا من اَبیَن الکذب مخالف لقوله تعالی ﴿و یَسْئَلُوْنَکَ عَنِ السَّاعَةِ اَیَّانَ مُرْسٰهَا﴾ و من الحدیث الصحیح و فیه متی الساعة فقال رسول الله ﷺ ما المسئول عنها باعلم من السائل۔

و کذلك ما وضعوا ان رسول الله ﷺ کان یعلم الغیب و انّ علمه منطبق علی علمهٖ تعالی سواء بسواء فکل ما یعلمه الله یعلمه رسول الله ﷺ ۔ و الله تعالی یقول ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَکُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِینَةِ مَرَدُوا

عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ﴾۔

قال القاری عن السیوطی ما لفظهٗ ۔ و هذا فی براء ة و هی من اواخر ما نزل من القرآن هذا والمنافقون جیرانه فی المدینة انتهی۔

ثم قال القاری و من اعتقد تسویة علم الله و رسوله یکفر اجماعًا کما لا یخفی ۔ ثم ساق القاری الاحادیث و الأیات فی ذلک۔

او بعضي هغه شیان دي چي د خلکو له خبرو سره مشابه وي لکه ۳ شیان په نظر کي زیادت راولي کتل یې لکه و شینکیا او جاري او به او ښایسته . . . ته یا لکه الله ښایسته نه په عذاب کوي الله دغه سړی په عذاب اخته کړې هر حدیث چي ښایسته پکښې وي هغه موضوعي دی .

یا لکه عبد الرب اخند زاده قندهاری چي په تقریر کي څه ویلي دي یا د هغه کتاب انوار التبلیغ دی شهید او محترم غیر تمند سړی دی خو تقریرونه یې د دولسمي په باب او د معراج واقعې یا سروري چهارشنبې په باب ټول موضوعي او خرافات دي .

او بعضي هغه حدیثونه چي په هغه کي تاریخ پلانکي کي داسي وسي یا سپوږمی په محرم کي تندر ونیسي . ګراني . . . . او بعضي د طبیبانو خبري دي لکه هر یسه ملا ټینګوي یا و ښځو ته په نفاس کي خورما ورکوئ او بعضي حدیث د عقل، په کي ټول کذب دی لکه الله عقل پیدا کړی ورته یې وویل شاته سه او مخ ته سه .

شیخ الاسلام وایي دا حدیثونه د فلاسفه وو کار دی لکه اول ما خلق الله نوری او بعضي هغه دي چي په هغه کي بیان د خضر او الیاس علیهم السلام وي او داغه رقم ملاقات د خضر او الیاس او یا ژوند د خضرؑ دا ټول

موضوعي دي او بل مثال لكه عوج ابن عنق چي دو نه غټ وو او د هغه بيان دا د قصه ګرو کار دی او همدا رنګه حديث دا عقيده دتقابل اديان ص:۴۹ ليکی چي دا عقيده دهندوانو ده ځکه دوی عبادة دغوايي کوي دهندو مذهب کتاب آتر ويد وګورئ يا د غوايي لاندي تر مځکه دماهي يا لکه دا چي دنيا ۷۰۰۰ کال کيږي بيا به ختمه سي دا دروغجن د قرآن مخالف دی ولي الله وايي ﴿وَيَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ السَّاعَةِ اَيَّانَ مُرْسٰهَا﴾ او بل اوس ساينس دا ثابته کړې ده چي دنيا د ډېر وخت او د دنيا آخر هيچا ته نه دی معلوم په دې کي خبره کول هيڅ معنا نلري .

ومنها ما ذكر في الصخرة انها عرض الله الادنى۔ تعالى الله عن كذب المفترين۔ ولما سمع عروة بن الزبير هذا قال سبحان الله ۔ تعالى الذى وسع كرسيه السموات و الارض و تكون الصخرة عرشه الادنىٰ۔

وكل حديث في الصخرة فهو كذب مفترى ۔ والقدم الذى فيها كذب موضوع مما عملته ايدى المزوّرين۔

ومنها احاديث صلوة الايام والليالى كصلوة يوم الاحد و ليلة الاحد و يوم الاثنين و ليلة الاثنين إلى اخر الاسبوع كلها كذب۔ و كذلك احاديث صلوة الرغائب من اول رجب ۔ و يجيئ لذلك زيادة تفصيل و بسط ان شاء الله تعالى۔

ومنها ركاكة الفاظ الحديث و سماجتها بحيث يمجّها السمع و يدفعها الطبع كحديث اربع لا يشبع من اربع انثى من ذكر و ارض من مطر و عين من نظر و اذن من خبر ۔ و رواية ابى نعيم فى الحلية لا تدل بان هذا حديث فانهٗ يذكر فيها كل غث و سمين كما قال الحافظ ۔

ومنها الاحاديث فى ذم الاقوام و مدحهم كحديث ذمّ الحبشة و ذمّ

الزنجیّ و ذمّ الترک و ذمّ الخصیان و ذم الممالیك و ذمّ بنی امیّة و مدح بنی العباس۔

و منها ما یقترن بالحدیث القرائن الدالۃ علی الوضع کوضع الجزیة علی اهل خیبر ۔

و منها الاحادیث فی ذمّ الاولاد کلها کذب من اولها إلی اخرها کحدیث "لو یربی احدکم بعد الستین و مائة جر و کلب خیر لهٗ من ان یربی ولداً" او حدیث اذا کان الولد غیظا والمطر قنطاً" و حدیث "لا یولد بعد ستمائة مولود و للّٰه فیه حاجة"

اقول و فی الکتب الممزوجة بین الغث والثمنی کتفسیر روح البیان و غیره کثیرة من ذلك ۔

و منها الاحادیث فی فضائل الامکنة والبقاع وبخس الیام والشهور و سعدها کما قالوا فی مدح بغداد و ذمّها والبصرة والکوفة و مرو و قزوین وعسقلان و اسکندریه و نصیبین و انطاکیه فهو کذب و مدح خراسان و کذا عدد الخلفاء من بنی العباس۔

و منها الاحادیث فی التنشیف بعد الوضوء فانه لا یصح۔

و ما قالوا ان حدیث مسح الرقبة باطلٌ لیس بصحیح لانه قد ثبت فی حدیث وائل انه علیه الصلوة والسلام مسح ظاهر رقبته رواه الترمذی و به استحبه علمائنا ۔

و احادیث الذکر علی اعضاء الوضوء کلها باطلة سوی حدیث التسمیة و کذا الاحادیث فی مدح العزوبة کلها باطلة۔

و من ذلك الحدیث عن قطع اللحم بالسکین فانه من زیّ الاعاجم۔

قال الامام احمد ليس بصحيح و كان رسول الله ﷺ يجز من لحم الشاة فياكل قلت و في الترمذي انه عليه الصلوة والسلام قطع اللحم بالسكين ـ و بسطت الكلام عليه في شرح شمائل الترمذي ـ

و من ذلك احاديث النهي عن الاكل في السوق كلها باطلة ـ

و من ذلك احاديث فضائل الازهار كلها كذب ـ

و من ذلك احاديث الحناء و فضلها لا يصح فيها ـ و من اجودها ما في الترمذي و اربع من سنن المرسلين السواك والطيب والحناء ـ

فسمعت شيخنا ان الحجاج المزي يقول هذا غلط من بعض الرواة و انما هو الختان بالنون لكن كذلك رواه المحاملي من شيخ الترمذي ـ قال والظاهر انّ اللفظة في آخر السطر فسقط منها النون فرواه بعضهم الحناء و بعضهم الختان و انما هو الختان و صحيح ما ورد في حديث الخضاب بالحناء والكتم ـ

و كذلك الابدال والاقطاب و الاغوات والنقباء و النجباء و الاوتاد كلها باطلة عن رسول الله ﷺ ـ

و ما ورد لا تسبّوا الشام فان فيهم البدلاء كلما مات رجل منهم ابدل الله مكانهٗ رجلاً آخر ـ ذكره احمد ، و لا يصح ايضا فانه منقطع ـ

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى و كيف يصح هذا و قد كان الشام دار حرب في زمنه ﷺ ـ

و من ذلك الاحاديث في المنع من رفع اليدين عند الركوع و الرفع منه كلها باطلة لا يصح ـ

و من ذلك حديث ان الناس يوم القيامة يدعون بامّهاتهم لا باباءهم و هو باطل ـ و قد بوّب الامام البخاري رحمه الله في صحيحه باب ما يدعى الناس

يوم القيمة باٰبائهم ۔ ثم ذكر حديث ينصب لكل غادر لواء يوم القيمة بقدر غدرته الجمع فيقال هذا غدر فلان بن فلان ۔ وما ذكره الوضاعون فيما وضعوه انهم يدعون ۔

او دا يو موضوعي حديث د صخرة دی او د غوايي دی کوم وخت چي عروة ابن زبير واورېده و يې ويل سبحان الله وسع كرسيه السموات والارض صخرة ، معنا ډېره د الله تر کرسی غټه ده او بل حديث موضوعي لکه لمونځ د شنبې يا يکشبې يا صلوة رغائب په اول د رجب کي ، او بل لکه څلور نه مرېږي د څلوو څخه لکه ښځه د نر څخه او مځکه د بارن او سترکي د کتو او غوږ د اورېدو څخه .

او بد ويل د قومو لکه د حبشي بد او بد د ترک او بد د مريانو او بد د بني اميه او مدح د بني عباس او يا بد د اولاد لکه پس د ۱۶۰ کال بعد د سپي کترې وساتي خير تر زوی ساتلو . . . . . . هغو لکه روح البيان ډک له دې څخه ، او بل صفت د ځايو او مکانو او يا شوم والی د دې مياشتو لکه صفره يا لک بد ويل د بغداد او يا صفت د بغداد ، د بصرې ، کوفې ، سکندريه ، عسقلان .

او يا حديث د وچوالی د مخ يا لاسو پس د اودامه او ثوک چي مسح د څټ باطل بولي . دا غلطه خبره ده ولي حديث د مسحي د څټ حديث ستہ او ثابت دی .

او يا خوراک په بازار کي نه کول او يا مدح د کلانو يا مدح د نکريځو او دغه زنګه حديث د اقطابو او ابدالو "ذکر احمد لا يصح" يعنی دا حديث صحيح نه دی او ابن تيميةؒ وايي چي شام په دا وخت کي دارحرب وو نو څنګه راغله و کفارو ته دعا کول يا لکه حديث د قيامت په ورځ به د مور

په نامه بلل کیږي دا ټول کذب دروا غ دي .



ومن اعتقد تسوية علم الله تعالى و رسوله يكفر اجماعا الموضوعات الكبرى (ص ٣٢٤)

☆......حديث صلوة الرغائب موضوع بالاتفاق:

قال على بن ابراهيمؒ حدثت صلوة الرغائب بعد المأة الرابعة و لا مزيد لهذه الليلة على غيرها و اتخاذها موسما و زيادة الوقود فيها بدعة مما يترتب عليه من اللعب فى المساجد و غيرها حرام والانفاق فيها و الاكل من الحلوا و غيرها فيا واحاديث فضلها و فضل صلوتها كلها موضوعة بالاتفاق ـ تذكرة الموضوعات للعلامة الهندىؒ (ص٤٤)ـ

و كذا الموضوعات الكبرى للعلامة القارىؒ (ص٣٢٨) و كذا رد المحتار طبع بيروت (ج ١/ص ٤٦١)ـ

حضرت علامه قاري رحمه الله تعالى په الموضوعات کي راوړي دي چې زنادقه وو دوولس زره (۱۲۰۰۰) احادیث د خپلو ګېډو څخه جوړ دي او په حضرت رسول الله علیه السلام پوري یې تړلي دي یو ملعون زندیق چې د مأمون باچاؒ د طرفه مصلوب او په دار سو څلور زره (۴۰۰۰) موضوعه احادیث یې جوړ کړي او د اهل بغداد په خولو کي هم جاري سوي دي .

اهل تشیع شیعه ګانو درې لکه (۳۰۰۰۰۰) حدیث موضوعه جوړ کړي دي په شان او په فضیلت کي د اهل بیت د نبي علیه الصلوة والسلام .

## "هغه کتابونه چې موضوعات راوړي"

(۱):ـ تفسیر ابن عباس رضی الله عنه فانه مروی من طریق الکذابین

کالکلبی والسندی و مقاتل و من کان من المفسرین تنفق علیه الاحادیث الموضوعة کالثعلبی والواحدی و الزمحشری فلا یحل الوثوق بما یرویه عن السلف من التفسیر و کذا ماتذکره الرافضة فی تفاسیرهم من الاکاذیب .

(۲):۔ تفسیر خازن للشیخ الخازنؒ .

(۳):۔ تفسیر روح البیان لاسماعیل افندیؒ

(٤):۔ نزهة المجالس للصفوریؒ .

(٥):۔ تنبیه الغافلین لابی اللیث السمرقندیؒ .

(٦):۔ قرة العیون و مفرح القلب المحزون له ایضا .

(۷):۔ الجامع الصغیر للسیوطیؒ .

(۸):۔ حیاة الحیوان للدمیریؒ .

(۹):۔ قصص الانبیاء للثعلبیؒ .

(۱۰):۔ المستطرف للابشیهیؒ .

(۱۱):۔ انیس الجلیس .

(۱۲):۔ خزینة الاسرار جلیلة الاذکار .

(۱۳):۔ تحفة الاخوان فی قراءة المیعاد فی رجب و شعبان و رمضان للفشنی .

(۱٤):۔ مکارم الاخلاق للطبرسی .

(۱٥):۔ صفة اهل التصوف فیه مناکیر و حکایات باطلة قعطا .

(۱٦):۔ درة الناصحین تألیف الخوبری رأیته فاذا فیه بلایا و احادیث باطلة لا اصل لها .

(۱۷):۔ نور الابصار فی مناقب آل بیت النبی المختار فیه موضوعات

کثیرة .

(۱۸):۔ کتاب البیان فی شرح عقود اهل الایمان ، تألیف الکذاب ابی علی الاهوازی .

(۱۹):۔ تفضیل العقل جزأن تألیف سلیمان بن عیسی السجزی الکذاب الهالک قال الدار قطنیؒ تصنیفه فی العقل موضوع کله .

(۲۰):۔ الرسالة العصفوریة جمع مؤلفها فیها اربعین (۴۰) حدیثا و لا یصح منها غیر ثلثة احادیث والاخری کلها موضوعة .

(۲۱):۔ بدائع الظهور فی وقائع الدهور فی اخبار الانبیاء لابن ایاس فیه اخبار باطلة و خرافات اسرائیلیة .

(۲۲):۔ سیرة البکری لا یجوز قراءتها لأن غالبها باطل و کذب .

(۲۳):۔ خریدة العجائب و فریدة الغرائب لابن الوردی فیه اخبار واهیة و امر مستحیله .

(۲۴):۔ الترغیب والترهیب للاصبهانی فیه احادیث متحققه الوضع .

(۲۵):۔ عجائب القرآن تألیف محمود بن حمزة الکرمانی اورد فیه اقوالا منکرة لا یحل الاعتماد علیها .

(۲۶):۔ کتاب الباب فی الحدیث فیه موضوعات کثیرة .

(۲۷):۔ کتاب الاهوال والقیامة قال الذهبی کله کذب .

(۲۸):۔ کتاب العروس المنسوب للامام ابی الفضل سیدنا جعفر الصادق رضی الله تعالی عنه .

قال الدیلمیؒ احادیثه واهیة منکرة لا یعتمد علیها و لعل واضعه نسبه للامام المذکور لاجل رواجه .

(۲۹):۔ شفاء الصدور للنقاش و قد ملاء اکثر بالکذب والزور و قال الخطیب بل هو شقاء الصدور .

(۳۰):۔ کتاب البرکة فی فضل السعی والحرکة للشیخ محمد الوصابی الیمنی فوجدت فیه کثیرا من الاحادیث الموضوعة و المناکیر العدیدة .

(۳۱):۔ الروض الفائق فی المواعظ والرقائق للحریفیش فیه کثیر من الموضوع .

(۳۲):۔ و فی کتب التصوف کثیر من الموضوعات اهـ . الموضوعات الکبری للعلامة القاری (ص٦)

۔❁❁❁

﴿القول الصفأ فی تاریخ المصطفی﴾

سیرت د رسول الله ﷺ

د رسول الله ﷺ د تورو نومونه . د رسول الله ﷺ نهه(۹) توري وې:

۱ . ماثور ۲ . ذوالفقار ۳ . قلعي ۴ . تبار ۵ . حیف ٦ . مجزم ۷ . رسوب ۸ . عضب ۹ . قضیت .

غرض د هرې یوې وجه تسمیه په تفصیل سره په سیرت طیبه کې موجوده ده .

(سیرت الرسول ص۴۷، شمائل ترمذی ص۱۰٦)

## د رسول الله ﷺ محررین (یعنيُ لیکونکي)حضرات:

(۱):۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی الله عنه .

(۲):۔ حضرت عمر رضی الله عنه .

(۳):۔ حضرت عثمان رضی الله عنه .

(٤):۔ حضرت علی رضی الله عنه .

(٥):۔ حضرت زبیر رضی الله عنه .

(٦):۔ حضرت عمرو بن العاص رضی الله عنه

(۷):۔ حضرت ابی بن کعب رضی الله عنه .

(۸):۔ حضرت عمرو بن العاص رضی الله عنه .

(۹):۔ حضرت ثابت بن قیص شماس رضی الله عنه .

(۱۰):۔ حضرت حنظله بن ربیع اسدی رضی الله عنه .

(۱۱):۔ حضرت مغیره بن شعبه رضی الله عنه .

(۱۲):۔ حضرت عبد الله بن رواحه رضی الله عنه .

(۱۳):۔ حضرت خالد بن ولید رضی الله عنه .

(١٤):۔ حضرت خالد بن سعید بن العاص رضی الله عنه .

(١٥):۔ حضرت عامر بن فُهیر رضی الله عنه .

(١٦):۔ حضرت معاویة رضی الله عنه .

(۱۷):۔ حضرت زید بن ثابت رضی الله عنه .

دې حضراتو اکثر د لیکلو کار کاوه په بعضو کتاوب کي څلویښت ذکر سوي دي . (مأخذ از سیرت الرسول ص۴۴، نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب ص۲۱۹)

**د رسول الله ﷺ نارینه اولاد:**

﴿۱﴾۔ حضرت قاسم رضی الله عنه .

﴿۲﴾۔ حضرت ابراهیم رضی الله عنه .

﴿۳﴾ حضرت عبد الله رضی الله عنه .

• د حضرت عبد الله رضی الله عنه دوه لقبه دي ظاهر او طيّب .

**د رسول الله ﷺ زنانه اولاد:**

﴿۱﴾ حضرت زینب رضی الله عنها زوجه حضرت ابو العاص .

﴿۲﴾ حضرت روقیه رضی الله عنها زوجه حضرت عثمان غنی رضی الله عنه .

﴿۳﴾ حضرت ام کلثوم رضی الله عنها زوجه حضرت عثمان غنی رضی الله عنه .

﴿۴﴾ حضرت فاطمه رضی الله عنها زوجه حضرت علی رضی الله عنه .

**د رسول الله ﷺ لمسيان:**

﴿۱﴾ حضرت علی بن حضرت ابو العاص رضی الله عنه .

﴿۲﴾ حضرت عبد الله بن عثمان غنی رضی الله عنه .

﴿۳﴾ حضرت حسن بن حضرت علی رضی الله عنه .

﴿۴﴾ حضرت حسین بن حضرت علی رضی الله عنه .

﴿۵﴾ حضرت مُحسن او روقیه دواړه په کوچني والي باندي وفات سوي دي .

**د رسول الله ﷺ لمسياني:**

﴿۱﴾ حضرت امامه بنت ابو العاص رضی الله عنه .

﴿۲﴾ حضرت ام کلثوم بنت حضرت علی رضی الله عنه .

﴿۳﴾ حضرت زینب بنت حضرت علی رضی الله عنه .

﴿۴﴾ حضرت روقیه بنت حضرت علی رضی الله عنه .

(از سیرت الرسول ص ۴۸ ، سیرت النبی ص ۴۲۲ )

**د رسول الله ﷺ اکاګانو تعداد:**

(۱):۔ حضرت حمزه رضی الله عنه (۲):۔ حضرت عباس رضی الله عنه (۳):۔ أبو لهب (٤):۔ أبو طالب (٥):۔ زبیر (٦):۔ عبد الکعب (٧):۔ حارث (٨):۔ مقوم (٩):۔ ضرّار (١٠):۔ قثم (١١):۔ مُغیره (١٢):۔ غیداق .

بعضو مغیره او غیداق دواړه یو شمېرلي دي نو اوس لس سول ورنه دوولس (١٢) دي .

په دې کي صرف دوه په اسلام مشرف سوي دي . (١):۔ حضرت حمزه رضی الله عنه (٢):۔ حضرت عباس رضی الله عنه بعضو حارث او مقوم یو شمېرلي دي . (از نشر الطیب ص ٢١٨ زرقانی ج ٣ ص ٢٧٢، سیرت الرسول ص ٥٢)

## د رسول الله ﷺ د پلار خوندي

## یعني تروریگاني:

(١):۔ حضرت صفیه رضی الله عنها (٢):۔ حضرت عاتکه (٣):۔ أرویٰ (٤):۔ ام حکیم (٥):۔ بره (٦):۔ أمیّه .

(شپږ دي) د دې ټولو څخه حضرت صفیه رضی الله عنها په اسلام مشرفه سوې ده . د ارویٰ او عاتکې په اسلام کي اختلاف دی . (رحمت للعالمین ج٢ ص ٢٨٩) (سیرت الرسول ص ٥٢) (نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب ص ٢١٨)

## د رسول الله ﷺ مؤذنین څلور وه:

(١):۔ حضرت بلال رضی الله عنه بن رباحه په مدینه منوره کي د مسجد نبوي مؤذن وو .

(٢):۔ حضرت عمر بن ام مکتوب قریشي په مدینه کي د مسجد نبوي

مؤذن وو .

﴿۴۳﴾ حضرت سعد القرظ موالی په مدینه کي د مسجد قباء مؤذن وو .

﴿۴۴﴾ حضرت ابو محزوره جُمعیٰ قریشي په مکه مکرمه کي د مسجد حرام مؤذن وُو .

(سیرت النبی ۹۹/۲) (نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب ص ۲۱۹) (اثمار التکمیل ۱۹۰/۲) محمد رسول الله ص ۷٦۲) (تاریخ اسلام ص ٦۴) مولانا میا صاحب .

**د رسول الله ﷺ د کور والا وو تعداد:**

(۱):۔ حضرت خدیجه الکبری رضی الله عنها .

(۲):۔ حضرت سوده بنت زمعه رضی الله عنها .

(۳):۔ حضرت عائشه رضی الله عنها .

(٤):۔ حضرت حفصه رضی الله عنها .

(٥):۔ حضرت زینب بنت حزیمه رضی الله عنها .

(٦):۔ حضرت ام سلمه رضی الله عنها .

(۷):۔ حضرت زینب بنت جحش رضی الله عنها .

(۸):۔ حضرت جویریه رضی الله عنها .

(۹):۔ حضرت ام حبیبه رضی الله عنها .

(۱۰):۔ حضرت صفیه رضی الله عنها .

(۱۱):۔ حضرت میمونه رضی الله عنها .

الغرض: دیوولسو کور والا ښځه دوې د حضور ﷺ په ژوندکي کي وفات سوې دي او پاته نهه(۹) د حضور ﷺ تر وفاته پوري ژوندۍ وې .

په بعضو ځايو کې تر يوولسو زياتې منکوحاتې او مخطوباتې ذکر سوي دي مګر محققين پر دې خبره متفق نه دي .
(از نشر الطيب فی ذکر النبی الحبيب ص ۲۱۷، سيرت خاتم الانبياء ص ۳۵، رحمت للعالمين ج ۲ ص ۱۴۴، سيرت النبی ج ۲ ص ۴۰۲)

**د رسول الله ﷺ د مرض ابتداء:**

د مرض ابتداء يې د حضرت ميمونه رضی الله عنها په کور کې وسوه، او په قول د بعضو چې د نورو کور والاؤ په کورو کې وسوه . رسول الله ﷺ د خپل دستور مطابق هره ورځ د ازواجو مطهراتو و حجرو ته منتقله کېدی چې کله د ده مرض طويل او سخت سو نو يې د ازواجو مطهراتو څخه رخصت واخيست او د حضرت عائشې رضی الله عنها په کور کې پاته سو .

**د رسول الله ﷺ د مرض موت اسباب:**

د مرض موت اسباب يې دوه دي:
(۱): يو د سر درد وو چې په هغه کې تبه هم پېښه سوه .
(۲): دويم بقول بعض په خېبر کې يهوديانو په غوښه کې رسول الله ﷺ ته زهر ورکړي وو . د څه خوړلو بعد هغې غوښې خپله وويل چې ما کې دننه زهر اچول سوي دي او د انتقال لوی سبب يې هم دا وو . له دې زهرو څخه حکمت الٰهي دا وو چې نبی عليه السلام ته د شهادت مرتبه ور حاصله سوه . انا لله و انا اليه راجعون .

**د رسول الله ﷺ د مرض مُدت:**

ټوله مُدت بعضو (۱۳) ورځې ويلي دي بعضو څورلسو (۱۴) بعضو

لس (۱۰) بعضو دوولس (۱۲) ورځي ویلي دی .
تطبیق: تطبیق دا رنګه کېدلی سي چي مرض یې بالکل په ابتداء کي کمزوری بللی وو شمار یې نه کاوی او بعضو سخت بللی وو شمار یې کاوی د دې وجهي تولو اقوال جمع کېدلی سي .
او په هغو ورځو کي حضرت ابو بکر صدیق رضی الله عنه او ولس (۱۷) لمونځونه ورکړل . په مابین کي یو وار رسول الله ﷺ په ډېر تکلیف سره په ناستي لمونځ ورکړی . (از نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب ص۳۲۵، سیرت خاتم الانبیاء ص ۱۴۱، تاریخ اسلام ص ۱٦۹ حصه دوئم مولانا محمد میا صاحب .

**د رسول الله ﷺ د غسل کیفیت:**

کي کله یې د غسل اراده وکړه نو سوال پیدا سو چي کپړې ځیني و نیستل سي او کله لا ناګهانه طور باندي هر یو د پرېشانۍ په کیفیت کی سو او د غیبو څخه داآواز واورېدل سو چي د الله (ج) رسول سره سحوئ بلکي په کپړو کي غسل ورکړئ چنانچه په قمیص مبارک کي غسل ورکول سو او په بعد کي هغه ځیني و ایستل سو . (ماخذ البدایه والنهایه بحواله اتحاف ج ۱۰ ص ۳۰۴)

**رسول الله ﷺ ته د غسل ورکولو والا حضرات:**

﴿۱﴾ حضرت علی رضی الله عنه د غسل ورکولو والا وو .
﴿۲﴾ او حضرت عباس رضی الله عنه او د هغه دوه زامن .
﴿۳﴾ فضل رضی الله عنه .
﴿۴﴾ قثم رضی الله عنه دې درو سره وو پر اړخ اړاوئ .

۵۵۔ اسامه .

۶۶۔ شقران دا دواړه دا وبو اچولو والا وو .

**د رسول الله ﷺ تجهيز او تكفين:**

د غسل وركولو وروسته د سحول څخه جوړي سوي په درو (۳) كپړو كي رسول الله ﷺ ته كفن وركول سو چي په هغه كي قميص او عمامه نه وه سَحول د يمن په علاقه كي يو ښار دی .

**د رسول الله ﷺ دفن يعني ښخول:**

د تجهيز او تكفين وروسته دا سوال پيدا سو چي رسول الله ﷺ چيري ښخ سي نو په جواب كي صديق اكبر رضی الله عنه وويل چي ما د رسول الله ﷺ څخه دا اورېدلي دي چي پيغمبر په هغه ځای كي ښخيږي چيري چي د هغه روح قبض سوی وي .

(بروايت ترمذی و ابن ماجه بحواله سيرت المصطفی ج ۲ ص ۱۸۷، زرقانی ج ۸ ص ۲۸۹، اتحاف ج ۱۰، ص ۳۰۴، البدايه و النهايه ج ۵، ص ۲۶۰، طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۵۹)

**د رسول الله ﷺ د جنازې كيفيت:**

په سنن ابن ماجه كي د حضرت عبد الله ابن عباس رضی الله عنه څخه روايت دی چي جنازه شريفه د قبر پر كناره باندي كښېښوول سوله، جماعت جماعت خلكو بيا ښځو بيا كوچنيانو حجرې شريفي ته ولاړل يواځي يواځي يې لمونځ وكړی او واپس سول هيچا هم امامت نه دی وركړی .

په شمائل ترمذي كي راغلي دي چي حضرت ابو بكر صديق رضی الله

عنه څخه صحابه کرامو پوښتنه وکړه چې د رسول الله ﷺ جنازه کیږي او که نه کیږي او په څنګه طریقه کیږي؟ حضرت ابو بکر صدیق رضی الله عنه جواب ورکړ چې یو یو جماعت دې لمونځ وکړي واپس دې راسې ټوله خلک دې لمونځ وکړي.

د رسول الله ﷺ د جنازې لمونځ بلا جماعت ادا کولو کې ګروه در ګروه کلي حکمت الٰهي دا ذکر سوی دی چې له دې شرف څخه یو انسان هم بې نصیبه پاته نه سي.

خلاصه دا سوه چې د جنازې لمونځ بلا جماعت سوی دی.

(شمائل ترمذی ص ٣٣٥، تواریخ حبیب ج ۴ ص ١٣۴، سیر النبی ج ٢ ص ١٨۴، البدایه والنهایه ج ٥ ص ٢٦٥، تاریخ ص ١٧۴، سیرت المصطفی ص ١٨٧، ج ٣)

**د رسول الله ﷺ خدمتکاران:**

د رسول الله ﷺ (١٣) خدمتګاران وو:

(١):ـ أنس بن مالک رضی الله عنه.

(٢):ـ عبد الله بن مسعود رضی الله عنه.

(٣):ـ عقبه بن عامر جُهنی رضی الله عنه.

(٤):ـ أسلع بن شریک رضی الله عنه.

(٥):ـ بلال بن رباح رضی الله عنه.

(٦):ـ سعد مولیٰ بن ابی بکر صدیق رضی الله عنه.

(٧):ـ أبو ذر غفاری رضی الله عنه.

(٨):ـ ایمن بن عبید رضی الله عنه.

(٩):ـ معیقیب رضی الله عنه.

(۱۰):۔ ربيعه بن كعب أسلمي رضى الله عنه .

(۱۱):۔ أبو الحمراء د هغه نوم هلال وو .

(۱۲):۔ ذو مخمر رضى الله عنه د نجاشي بادشاه وراره وو .

(۱۳):۔ بكير بن شداخ ليثي رضى الله عنه .

د دې څخه علاوه نور هم د سيرت په كتابو كي ذكر سوي دي . (از سيرت رسول ﷺ ص ۵۹)

**د رسول الله ﷺ نسب مبارك:**

**محمد** ﷺ : بن عبد الله (۱):۔ بن عبد المطلب (۲):۔ بن هاشم (۳):۔ بن عبد مناف (٤):۔ بن قصي (۵):۔ بن كلاب (٦):۔ بن مُرّه (۷):۔ بن كعب (۸):۔ بن لؤيّ (۹):۔ بن غالب (۱۰):۔ بن فهر (۱۱):۔ بن مالك (۱۲):۔ بن نضر (۱۳):۔ بن كنانه (١٤):۔ بن حزيمه (۱۵):۔ بن مدركه (١٦):۔ بن الياس (۱۷):۔ بن مضر (۱۸):۔ بن نزار (۱۹):۔ بن معد (۲۰):۔ بن عدنان (۲۱):۔ بن أودو (۲۲):۔ بن همسع (۲۳):۔ بن سلمان (٢٤):۔ بن عوص (۲۵):۔ بن بوز (٢٦):۔ بن قموال (۲۷):۔ بن أبى (۲۸):۔ بن عوام (۲۹):۔ بن ناشد (۳۰):۔ بن بن خرا (۳۱):۔ بن بلداس (۳۲):۔ بن يدلاف (۳۳):۔ بن طانج (٣٤):۔ بن جاحِم (۳۵):۔ بن ناحش (٣٦):۔ بن ماحى (۳۷):۔ بن عيفى (۳۸):۔ بن عبقر (۳۹):۔ بن عبيد (٤٠):۔ بن الدعا (٤١):۔ بن حمدان (٤٢):۔ بن سنمبر (٤٣):۔ بن يثربى (٤٤):۔ بن يخران (٤٥):۔ بن يلحن (٤٦):۔ بن ارعوىٰ (٤٧):۔ بن عيضى (٤٨):۔ بن ويشان (٤٩):۔ بن عيصر (۵۰):۔ بن أقناد (۵۱):۔ بن ايهام (۵۲):۔ بن مقصر (۵۳):۔ بن ناحث (٥٤):۔ بن زار ح (۵۵):۔ بن مسى (٥٦):۔ بن مزى (۵۷):۔ بن عوض (۵۸):۔ بن عرام (۵۹):۔ بن قيدار (٦٠):۔ بن حضرت اسماعيل عليه السلام

(٦١):. . بن حضرب ابراهيم عليه السلام (٦٢):. . بن تارح (٦٣):. . بن ناحور (٦٤):. . بن سروج (٦٥):. . بن رعو (٦٦):. . بن فانج (٦٧):. . بن عابر (٦٨):. . بن ارفكشاد (٦٩):. . بن سام (٧٠):. . بن نوح عليه السلام (٧١):. . بن لامک (٧٢):. . بن متوشائح (٧٣):. . بن إدريس عليه السلام (٧٤):. . بن يارو (٧٥):. . بن ملهل إيل (٧٦):. . بن قينان (٧٧):. . بن آنوش (٧٨):. . بن حضرت شيث عليه السلام (٧٩):. . بن سيدنا أبو البشر أبو الانبياء حضرت آدم عليه السلام (٨٠):. .

**شجرهٔ حصهٔ اول:**

از ابن عبد الله تا عدنان ۲۱ پُشته قطعي النسب دئ .

**شجرهٔ حصهٔ دوئم:**

از اُودُو تا قيدار لـه (۲۲) څخه ونيسه بيا تر (٦٠) پُشته پوري غير قطعيَ النسب دئ .

**شجرهٔ حصهٔ سوئم:**

لـه حضرت إسماعيل عليه السلام څخه بيا تر سيدنا حضرت آدم عليه السلام پوري يعني له (٦١) څخه پبيا تر (٨٠) پوري چي څه پُشتونه دي غير قطعي النسب دي بلكه ظني جائز دي .

**د رسول الله ﷺ پيدائش:**

د ټولو مؤرخينو حضراتو اتفاق دی چي د رسول الله ﷺ پيدائش د دوشنبې ورځ ده يعني د پير ورځ ده .

☆ د پيدائش مياشت:

د ټولو اتفاق دی چي د ربيع الاول مياشت ده .

☆ د پيدائش کال :

د ټولو اتفاق دی چي عام الفیل وو . یعني په کوم کال چي اصحاب الفیل هلاک سول بقول سهیلي له دې قصې څخه پنځوس (۵۰) ورځي وروسته او بقول دیماطي پنځه پنځوس (۵۵) ورځي وروسته . کذا فی الشماقه .

☆ د ولات وخت:

بعضو شپه ویلې ده او بعضو ورځ او بعضو د طلوع فجر وخت ویلی دی .

طبیق: تهانویؒ تطبیق داسي بیان کړی دی چي د شپې په آخر کي پیدا سو کله چي د ورځي علامت یعني رڼا ظاهره سوې وه .

☆ د پیدائش ځای:

هغه ځای وو چي وروسته د حجاج بن یوسف ورور محمد بن یوسف لاس ته ورغلی .

او د بعضو په نزد په مکه شریفه کي او د بعضو په نزد په شعب کي یعني چیري چي د ابو طالب په قیادت کي دقریشو مشوره ګاه وه .

او د بعضو په نزد غسفان دی . او د بعضو په نزد روم دی لیکن تر ټولو اقوالو اول قول مشهوره دی .

☆ د پیدائش تاریخ:

په دې تاریخ کي څلور قوله مشهوره دي:

۱﴾...... دویم ربیع الاول .

۲﴾...... اتم ربیع الاول .

۳﴾...... لسم ربیع الاول .

۴﴾...... دوولسم ربیع الاول .

تر دې پورې چې ابن بزاز پر دې باندې اجماع نقل کړې ده . (تاريخ إلٰه ص ۷ ) دوولسمې ته يې ترجيح وکړې ده . او مولانا شاه ولى الله رحمه په فيوض الحرمين کې هم دغه رنګه ليکلي دي . سيرت المصطفى په صفحه نمبر ۱ کې هم د دوولسمې ته ترجيح ورکړې ده .

(نشر الطيب فى ذکر النبى الحبيب ص۳٦، مُغلطائى ص ۱۳۵، سيرت خاتم الانبياء ص ۱۸، البداية والنهاية ص ۲٦۱، ج ۲ )

او فتح البارى دا قول ذکر کړى دى (۹) ربيع الاول يوم دوشنبه بمطابق ۲۲ اپريل ۵۷۱ء . په مکه مکرمه کې د صبح صادق په وخت کې رسول الله ﷺ پيداسو .

د تمامو محدثينو او مؤرخينو په نزد دا قول راجح دى .

## شقِ صدر:

د رسول الله ﷺ شق صدر څلور واره سوى دى:

۱﴾ ......اول وار شق صدر د دې دپاره وو چې د رسول الله ﷺ څخه د لهو ولعب بازى، محبت چې د هلکانو په زړو کې وي و ايستل سي .

۲﴾ ...... دوئم وار شق صدر د دې دپاره وو چې په ځواني کې د رسول الله ﷺ په زړه کې رغبت و داسي کارو ته چې د ځواني د تقاضا په وجه د الله د مرضى، خلاف وي نسي پاته .

۳﴾ ......او دريم وار شق صدر د دې دپاره وو چې د رسول الله ﷺ په زړه کې تحمل او برداشت د وحي پيدا سي .

۴﴾ ...... او څلورم وار شق صدر د دې دپاره وو چې د رسول الله ﷺ په زړه کې طاقتِ مشاهده يعني د ليدلو طاقت د عالم ملکوت او لاهوت پيدا سي

اول وار شق صدر د حضرت حلیمه په کور کي وو . دویم وار و ځوانی ته په قریبه زمانه کي وو . دریم وار تر وحي دمخه وو څلورم وار د معراج په شپه وو . (مأخذ تواریخ حبیب اله ص ۱۰، نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب ص ۴۱ تا ۴۲)

## د رسول الله ﷺ فاصلهٔ عُمر
## د بعضو انبیاء علیهم السلام څخه:

د رسول الله ﷺ پیدایش د حضرت عیسی علیه السلام د پیدائش څخه پنځه سوه یو اویا (۵۷۱) کاله وروسته سوی دی .

امام حدیث ابن عساکر د دنیا مجمل تاریخ داسي لیکلی دی چي د سیدنا ابو البشر حضرت آدم علیه السلام او حضرت نوح علیه السلام په مابین کي یو زرو دوه سوه (۱۲۰۰) کاله فاصله وه .

او د حضرت نوح علیه السلام څخه بیا تر حضرت ابراهیم علیه السلام پوري یو زرو یو سل دو څلوښت (۱۱۴۲) فاصله وه . او د حضرت ابراهیم علیه څخه بیاتر حضرت موسی علیه السلام پوري پنځه سوه پنځه شپېته (۵٦۵) کاله فاصله وه .

او د حضرت عیسی علیه السلام او حضرت محمد ﷺ په مابین کي شپږ سوه (٦۰۰) کاله فاصله تېره سوې ده .

په دې حساب سره زموږ تر رسول مقبول ﷺ پوري پنځه زره شل (۵۰۲۰) کاله تېر سوي دي او د حضرت سیدنا ابو البشر آدم علیه السلام عمر د مشهور قول مطابق څلوښنت کم یو زر (۹٦۰) کاله سوي دي .

ځکه د حضرت آدم علیه السلام و دنیا ته د تشریف راوړلو تقریباً شپږ

زره (٦٠٠٠) کـالـه بـعـد یعنی پـه اووم (۷) زرم کـال کي حضـرت خـاتـم الانبیاء ﷺ تشریف راوړی .

خلاصه دا چي د دې تفصیل په متعلق نور هم مختلف اقوال دي لیکن ابن عساکر دغه قول صحیح بللی دی .

(بحوالـه سیرت خاتم الانبیاء ص ١٦، تاریخ ابن عسـاکر محمد بن اسحاق ص ١٦ څخه ٢٠، سیرت رسول اکرم ص ٣٥)

## د حضور ﷺ وفات او
## د هغه نشانیاني:

☆ د وفات ورځ:

د ټولو اتفاق دی چي د دوشنبې ورځ وه یعني د پیر ورځ .

☆ د وفات کال:

د ټولو اتفاق دی چي ١١ هجري وو .

(تـاریخ اسـلام نجیب اکبر آبادي ص ٢٠٢، حاشیه سیرت المصطفی ص ١٧٢، سیـرت خـاتـم الانبیـاء ص ١٤٠، تاریخ اسلام مولانا محمد جان صاحب ص ١٦٩ حصه دوم .

☆اوله نښاني د وفات:

د شـان نـزول باریک بینه صحابه کرام رضوان الله علیهم اجمعین د دې آیت: الیـوم اکمـلـت لـکـم دیـنـکم: څخه د قیامت د زماني قریب والی او د وفات نښاني وفهمولې .

☆ دویمه نښاني د وفات:

سـورـة الـنـصـر یعني: اذا جاء نصر الله (الآیة) د نازلېدلو وروسته علماء

كرامو او صحابه كرامو دوې خبرې وپېژندلې : ۱ . يوه د دين تكميل ۲ . او بل قرب اجل د رسول الله ﷺ .

☆ دريمه نښاني د وفات :

طبراني د حضرت جابر رضي الله عنه څخه روايت کړی دی چې کله اذا جاء نصر الله الخ سورة نازل سو نو رسول الله ﷺ و حضرت جبرئيل عليه السلام ته وفرمايل چې و ما ته زما د مرګ خبر اشارةً اوريدل سوی دی .

نو حضرت جبرئيل عليه السلام وفرمايل جواباً و للاخرة خير لک من الاولى يعني ستا دپاره آخرت د دنيا څخه ډېر بهتر دی بظاهر دا درې آيتونه د خوشحالي وو مګر فی الواقع غمِ غم ثابت سو .

د حضرت عائشه رضی الله عنها روايت دی چې رسول الله ﷺ به په دوران صحت کي ويل چې کله د يو نبي وفات کيږي نو و هغه ته په جنت کي د او سېدو مقام ښکاره کړل سي اختيار ورکول کيږي .

چې کله د رسول الله ﷺ مرض سخت سو نو يې لوړي ستر کي پورته کړلې وېې فرمايل : اللهم فی الرفيق الاعلٰى يعني اې الله د عالم بالا رفقاء غواړم .

او ابن حبان په صحيح روايت کي د الرفيق الاعلی وروسته دغه اضافه وارده ده . مرفوعاً يعني اللهم فی الرفيق الاعلی مع جبرئيل و ميکائيل و اسرافيل . (مأخذ تواريخ حبيب الٰه ص ۱۲۴، سيرت النبی ج ۲، ص ۱۷۰ نشر الطيب ص ۲۲۲)

**د حضور ﷺ شاعران او خطيبان: يعني د اسلام د حمايت دپاره نظم ويلو والا او تقرير کولو والا**

۱﴾ ..... حضرت کعب رضی الله عنه بن مالک .

۲﴾...... حضرت عبد الله بن رواحة رضی الله عنه .
۳﴾...... حضرت حسان بن ثابت رضی الله عنه .
دا ټولـه شاعران وو او مقرر حضرت ثابت رضی الله عنه بن قیس بن شماس وو .
(ماخذ من المواهب نشر الطیب فی الذکر النبی الحبیب ص ۲۱۹)

**عقیقه او تسمیه:**

د پیدایښ اوومه (۷) ورځ عبد المطلب د رسول الله ﷺ عقیقه وکړله او تقریب کي یې ټولو قریشو ته دعوت ورکړی او د رسول الله ﷺ نوم یې محمّد کښېښودی . قریشو وویل اې ابو الحارث دا د عبد المطلب کنیت دی چي داسي نوم دي ولي کښېښودی؟ چي د ده په اباؤ اجداد او په قوم کي چا نه دی ایښی . عبد المطلب وویل چي دا مي په دې وجه کښېښودی چي په آسمان کي الله جل جلاله اوپه مځکه کي د هغه مخلوق د دې مولود حمد اوثناء بیان کړي .

او دغه رنګه د رسول الله ﷺ و مور مبارکي ته د رویا صالحه په ذریعه سره ویل سوي وو چي ته د برګزیده او سید الامم حامله یې د هغه نوم محمد کښېږده او په یوه روایت کي راغلي دي چي نوم یې احمد کښېږده کذا فی عیون الاثر .

او د ابن عباس رضی الله عنه په روایت کي راغلي دي چي محمد او احمد نوم کښېږده . (خصائص کبری)

او د هغه دونه نومونه الله رب العالمین په قرآن کریم کي فرمایلي دي:
﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُم مُّصَدِّقاً لِّمَا

بَيۡنَ يَدَىَّ مِنَ التَّوۡرَاةِ وَمُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأۡتِى مِن بَعۡدِىَ اسۡمُهُ أَحۡمَد﴾

او د پيدايش درې يا څلور ورځو پورې د ده مور مباركې و ده ته شيدې ورکړې بيا د هغه وروسته د ده اکا آزاد کرده مينځې ثوبيه و رسول الله ﷺ ته شيدې ورکړې . د ده و اکا ابو لهب ته چې کله ثوبيه د رسول الله ﷺ د ولادت باسعادت خوشخبرې واوروله نو ابو لهب په دې خوښۍ کې هغه وخت ثوبيه آزاده کړله .

او ثوبيه د رسول الله ﷺ څخه پېشتر د ده و سکه اکا حضرت حمزه رضی الله عنه ته هم شيدې ورکړې وې . د دې وجهې حضرت حمزه رضی الله عنه د رسول الله ﷺ رضاعي ورور دی .

**د رسول الله ﷺ ختنه:**

د ختنې په باره کې درې قوله دي:

۱﴾ ...... يو قول دا دی چې حضور ﷺ مختون پيدا سوی دی حاکم وايي چې د رسول الله ﷺ په مختون پيدا کېدو کې احاديث متواتر دي .

۲﴾ ...... دويم قول دا دی چې د رسول الله ﷺ نيکه عبد المطلب د پيدايش په اوومه ورځ د رسول الله ﷺ ختنه وکړه لکه څنګه چې په عربو کې دستور وو چې د حضرت ابراهيم او حضرت اسماعيلؑ د سنت په مطابق بيه ده مولود ختنه په اوومه (۷) ورځ کوله .

۳﴾ ...... دريم قول دا دی: چې د حضرت حليمه سعديه سره چې دی وو د ده ختنه وسوه دا قول ضعيف دی .

مشهور او معتبر قول اول دوه قولونه دي او په دې دواړو کې تطبيق هم ممکن دی چې رسول الله ﷺ مختون پيدا سو ليکن د ختنه تتميم او

تکمیل عبد المطلب وکړ .

**سوال:.......**

د صحابه تعداد چي نبي علیه السلام وفات سو څو وو ؟

**الجواب:.......** ۱۱٤۰۰۰

**قال ابو زرعة الرازی قبض النبیؐ عن مأة الف و اربع عشر الف من الصحابة کذا فی الباعث الحثیث ص ۱۰۱۔**

**سوال:.......**

د یو خبر مطابق په پاکستان کي څو صحابه دي؟

**جواب :.......**

۱ . پنجکور کي پنځه صحابه مدفون دي ۲ . ډېره بګټي کي یو صحابي ۳ . کنداوا کي یو صحابي، خیبر پښتونخوا کي هم صحابه مدفون دي په افغانستان کابل هرات کي ۱۹ صحابه مدفون دي .

**سوال:.......**

د حضرت عمر په زمانه کي څو ښاره فتح سویدي؟

**جواب:.......**

یو زر (۱۰۰۰) ښاره یې فتح کړیدي .

**سوال:.......**

افغانستان چا فتح کړیدی؟

**جواب:.......**

د حضرت عمر په زمانه کي تر هرات فتح سو بیا د حضرت عثمان په زمانه کي مکمل فتح سو .

سوال:......
پاکستان چافتح کړی بلوچستان، سندھ پنجاب؟
جواب:......
سلمان بن عبدالملک او محمد بن قاسم فتح کړی۔

☆ ☆ ☆

## جزء تحقيق الأحاديث التى وسمت
## بالوضع أو الضعف فى سنن أبى داؤد:

(۹۰):۔ لا يوم رجل قوماً فيخصَ نفسه بالدعاء دونهم يصلى رجل و هو حاقن۔(زاد المعاد ج۱ ص ۸)

۞...قال إمام أهل الحديث أبو بكر بن خزيمة فى صحيحه هذا الحديث موضوع و مردود ۔ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص۲۰)

۞

قال السخاوى فى شرح الا لفيه (۱۰۷) دعوة الوضع اخطاء لامكان حمله علىٰ ما يشرع للمصلي من الادعية بخلاف ما يشترك فيه الامام والماموم۔

۞

(۱۵۷):۔ أمسح على الخفين؟ قال : نعم ، قال : يوماً قال يوماً قال يومين قال يومين و ثلاثة قال نعم ما شئت ۔

۞...قال الحافظ فى التلخيص ص٦٠ بالغ الجوزقانى فذكره فى الموضوعات ۔ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٢٣)

۞

وقال النووى فى شرح المهذب ص: ٤٧٢۔١ اتفقوا علىٰ انه ضعيف مضطرب لا يحتج به ۔



(۲۳۲):۔وجهوا هذه البيوت عن المسجد ، ثم دخل النبی ﷺ ولم يصنع القوم شيئاً رجاء ان تنزل فيهم رخصة فخرج اليهم بعد فقال وجهوا هذه البيوت عن المسجد فانی لا حل المسجد لحائض ولا جنب قال ابو داؤد وهو فليت العامری وقال ابن حزم ص: (۱۷۶۔۲) افلت غير مشهور ولا معروف بالثقة وحديث باطل ۔

...وقال الخطابی فی شرح السنن ضعفوا هذا الحديث (اليواقيت الغالية ج ۴/ص ۳۲)



وقال الحافظ فی التلخيص ص:۵۱ ضعف بعضهم هذ الحديث بان راوية افلت بن خليفة مجهول الحال۔



(۱۲۲۵):۔أنّ النبی ﷺ كان فی غزوة تبوك، إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس اخر الظهر يجمعها إلی العصر فيصليهما جميعا ۔

...قال أبو داود ولم يرو هذا الحديث الا قتيبة وحده وزعم الحاكم أنه موضوع و سيأتی تمام عبارته (اليواقيت الغاليه ج ۴/ ص ۳۴)



قال شيخ الاسلام ابن تيميه ويدل علیٰ جمع التقديم جمعه بعرفة بين الظهر والعصر لمصلحة الوقوف ليتصل وقت الدعاء ولا يقطعه بالنزول لصلاة العصر مع امكان ذلك بلا مشقة فالجمع لذالك لاجل المشقة والحجة اولیٰ انتهی ۔



(۱۲۶۱):۔إذا صلّی أحدكم الركعتين قبل الصبح فليضطجع علی يمينه۔

۞...قال الشيخ ابن القيم فى الهدى ص ٨٤ اسمعت ابن تيمية يقول هذا باطل و ليس بصحيح الخ(اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤١)

۞

هذا الحديث اخرجه الترمذى ص: ٥٦ من طريق عبدالواحد وقال هذا لحديث صحيح حسن غريب۔

۞

(١٢٩٧):۔ يا عباس ! يا عمّاه ! ألا أعطيك ؟ ألا أمنحك؟ فذكر صلاة التسبيح۔

۞...هذا الحديث أخرجه ابن الجوزى فى الموضوعات من طريق الدار قطنى الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص٤٢)

۞

وقد صححه جماعة منهم ابو بكر الاجرى وشيخنا ابو محمد عبد الرحيم المصرى وشيخنا الحافظ ابو الحسن المقدسى وقال ابو بكر بن ابى داؤد سمعت ابى يقول ليس حديث صحيح فى صلاة التسبيح غير هذا۔

۞

(١٦٦٥):۔ للسائل حق و إن جاء على فرس زكر ابن جوزى فى الموضوعات ٢٣١ ۔

۞...قال ابن جوزى فى الموضوعات ص ١٣٦ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٥٠)

۞

هذالحديث احد الاحاديث التى انتقد ها الحافظ سراج الدين القزوينى على المصابيح وزعم انها موضوعة ورد عليه الحافظ صلاح الدين العلائى فى كرسة ۔

(۱۷۲۲):۔ هذه ثم ظهور الحصر۔

۞...كما فى الفتح ص ٦٢ ج ٤ انه من وضع الرافضة (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٥٢)۔

فلت فالحديث لاينحط عن درجة الحسن قال الحافظ (ص:۲۱۵) اسناده جيد و قال الحافظ (٦٢١۔ ٤ اسناده صحيح ١٢۔

(۱۸۵۳):۔ الجراد من صيد البحر۔

۞...ذكره ابن حزم ۲۳۰/۷ من الطريقين و قال هذا الحديث موضوع بلا شك (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص٥٥)

قال ابو داؤد والحديثان جمعاوهم اى رفعه وهم

• إن امرأتى لا تمنع يد لامس۔

قال غربها قال اخاف ان تتبعهما نفسي قال فاستقع بها ونقل الخلال عن احمد انه سئل عنه فقال ليس له اصل ولايثبت عن النبى ﷺ فتبع ابن جوزى امامه

۞... رواه ابن جوزى فى الموضوعات۔ هذا الحديث أورده ابن جوزى فى الموضوعات ۔ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٥٥)

(٢٢٦٤):۔ لا مساعاة في الإسلام ، من ساعی فی الجاهلية۔

۞ ...ولعقبة الذهبی فقال لعله موضوع (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ٥٦)

۞

هذا الحديث اخرجه الحاكم فی مستدرك (ص: ٣٤٢) من طريق عمرو بن الحسين العقيلي الخ ۔۔۔وقال صحيح علىٰ شرط الشيخين ۔

•۞•

(٢٤٥٩):۔ إنّ زوجی صفوان بن المعطّل يضربنی إذا صلّيت۔

۞

ويفطرني اذا صمت ولا يصلي صلوٰة الفجر حتىٰ تطلع للشمس قال وصفوان عنده قال فسئا له عما قالت فقال يا رسول الله ﷺ قولها يضربنی اذا صليت فانها تقرأ سورتين وقد نهتها واما قولها يفطرنی فانها تطلق متصوم وانا رجل نساب فلا اصبر وصححه الحاكم علىٰ شرط الشيخين۔

۞ ... ذكر احمد ص ٨٠ ج ٣ ۔قال البزاز هذا الحديث كلامه منكر (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٥٧)

•۞•

(٢٩١٢):۔ الإسلام يزيد و لا ينقص، فورّث المسلم ۔

۞ ...والحديث أورده الجوزقانی فی الموضوعات و تبعه ابن جوزی ٢٣٠/ ٣ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٥٩)

۞

وهی محازفة فقال القرطبی فی المفهم هو كلام محكی ولا يروي كذا قال ۔

•۞•

(٢٩٣٥):۔ السجلّ كاتب كان للنبی ﷺ ۔

۞...قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ۱/۲۰۰ لا يصح هذا الحديث (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٦٠)

۞

وقد صرح جماعة من الحفاظ بوضعه وان كان في سنن ابي داؤد منهم شيخنا الحافظ الكبير ابو الحجاج المزى وقال في تاريخه (٣٤٧-٥) هذا الحديث عرفته عليٰ شيخنا الحافظ ابي الحجاج فانكره جداً

•۞•

(۳۱۹۱):۔من صلّى على جنازة في المسجد فلا شيئ له۔

۞...هذا الحديث ذكره ابن حبان في كتاب الضعفاء ۱/۳٦۲ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٦١)

۞

في ترجمة صالح موليٰ التوامة وقال هذا خبر باطل وكيف يقول رسول الله ﷺ ذلك وقد صلى عليٰ سهيل بن بيضاء في المسجد لكن معنى الحديث ليس له اجر كامل ان صلى في المسجد بلا عذر۔

•۞•

(۳۵۳۵):۔ أدِّ الأمانة إلى من ائتمنك و لا تخن من خانك۔

۞...وقال الشافعي ٥/٩٣ ليس هذا الحديث بثابت عن أهل الحديث (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٦٤)

۞

هذا الحديث اخرجه الترمذى (۱۵۲ ـ ۱) والدارمى (ص:۳٤٦) قال قال الترمذى هذا الحديث حسن غريب۔

•۞•

(٣٥٩٢):۔ كيف تقضى إذا عرض لك قضاء؟ قال اقضى بكتاب اللّٰه۔

۞ ...قال أبى حزم ج١/ص٦٢۔وقال ابن جوزى فى بذل المجهود فاورد هذا الحديث فى كتاب الا باطل وقال حافظ ابن كثير فى تفسيره (٣۔١)اسناده جيد وهكذا امال العلامة ابن القيم فى اعلام الموقعين (٢٤٣۔١) الى تقوية الحديث وثبوته فى العلل المتناهية ص ٢٧٣ كما فى التلخيص ص ٤٠١ هذا الحديث لا يصح (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٦٥)

۞

قال ابن عبدالبر فى جامع بيان العلم (١٤١) حديث معاذ صحيح مشهور رواه الائمة العدول۔

•۞•

(٣٦٥٨):۔ من سئل عن علم فكتمه ألجمه اللّٰه بلجام من نار يوم القيمة۔

۞ ...قال على القارى فى المرقاة ۔ قال زين العرب تبعا للخطأبى قد تكلم فى هذا الحديث بعض العلماء بانه ضعيف بل موضوع (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٦٨)

۞

كما رواه على ابن الحكم عن عطاء عن ابى هريرة كذا رواه ابن جريح عند الحاكم (١٥١۔١)وصححه علىٰ شرطها ۔

•۞•

(٣٧٧٨):۔ لا تقطعوا اللحم بالسكين فإنّه من صنيع الأعاجم وانهسوه فإنه أوهنأو امرأ۔

۞ ...قال أبو داود هذا الحديث عدة جماعة من الائمة فى الموضوعات منهم ابن جوزى (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٧٤، ٧٨)

۞
فرده الامام احمد بما صح عنه من قطعه بالسكين فی حديثين تقدما انتهی۔
•۞•
(٣٧٩٠):۔ أنّ رسول الله ﷺ نهی عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير و كل ذی ناب من السباع۔
۞ ...ثم فيه دليل الوضع لأن فيه عد خالد بن الوليد قال غزوت مع النبیؐ خيبر و هذا باطل لانه لم يسلم خالد الا بعد خيبر بلا خلاف۔
۞
ذكره ابن حزم من قول خالد غزوت خيبر هو فی بعض الطرق التی ذكرها ابو داؤد (٣٥٩ـ٤) وهذه اللفضة لا يستدل بها علیٰ وضع هذا الحديث لانه اختلفوا فی وقت اسلامه۔
•۞•
(٣٨٦٢):۔ ۔أن يوم الثلاثاء يوم الدم و فيه ساعة لا يرقا ۔
۞ ...أخرجه البيهقی ص٣٤٠ ج ٩، و أخرجه العقيلی فی الضعفاء و أخرجه ابن جوزی فی الموضوعات ٣/٢١٣(اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٧٩)
۞
قال البزاز ليس به بأس وقال مرة صعيف وذكره ابن حبان فی الثقات۔
•۞•
(٤٢١٢):۔ يكون قوم يخضبون فی آخر الزمان بالسواد كحواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة۔
۞ ...قال الحاكم صحيح الإسناد و اقره المنذری فی الترغيب ٢/٦٦ و هذا الحديث أورده ابن جوزی فی الموضوعات ٣/٥٥(اليواقيت الغاليه ج ٤/

ص ٧٩)



وقال الحافظ ابن حجر فی القول المسدد (٤٣) وتبعه السیوطی فی اللا ئی (٦٩-٢) اخطاء ابن جوزی۔



(٤٣٧٥):۔ أقیلوا ذوی الهیئات عثراتهم إلّا الحدود۔

 ...و اشار ذهبی فی المیزان ٢/٥٨٦ لا یصح فی هذا شیئ و اشار الذهبی فی المیزان إلی نکارته و قال الذهبی فی المیزان ٥٨٦/٢ لا یصح فی هذا شیئ۔(الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٨٣)



وقال النسائی لیس به وذکره احبان فی الثقات ولیس له عند ابی داؤد والنسائی الا هذا الحدیث۔



(٤٦٩١):۔ القدریة مجوس هذه الأمة إن مرضوا فلا تعودوهم و ان ماتوا فلا تشهدوهم۔

...قال السیوطی فی المرقات الصعود ص ٢٠٨ هذا الحدیث احد الاحادیث التی انتقدها الحافظ سراج الدین و زعم انه موضوع (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٨٨)



فقال ابن حجر فیهما تعقبه علیه هذا حسنه الترمذی وصححه الحاکم۔

(٤٧٩٠):۔ المؤمن غرّ کریم ، والفاجر خبّ لئم۔

۞...هذا الحديث أورده أبو الفضل بن طاهر فى تذكرة الموضوعات ص ٨١٧ وانقده الحافظ و زعم انه موضوع (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص٩٤) ۔

۞

قال المنذرى (٣-٤٢) رواه ابو داؤد والترمذى وقال حديث غريب ولم يضعفه ابو داؤد ورواتهما ثقات سوىٰ بشر بن رافع وقد وثق انتهى ۔

•۞•

(٤٨٣٣):۔ الرجل على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل۔

۞...أخرجه ابن حبان فى ضعفاء ص ٩٤قال-الترمذى هذا الحديث حسن و أورده أبو الفضل بن طاهر فى تذكرة الموضوعات ص ١٥ و قال فيه ابراهيم بن أبى يحيى و هو كذاب ص ٩٧۔

۞

وقال الحافظ العسقلانى كما فى دليل الفالحين(٢٣١-٢) فى رده عليه قد حسنه الترمذى وصححه الحاكم ۔

•۞•

(٤٩٤٠):۔ أن رسول الله ﷺ رأى رجلا يتبع حمامة فقال شيطان يتبع شيطانة۔

۞...انتقده السراج القزوينى على المصابيح و زعم انه موضوع و هو مردود ۔(اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٩٩)

۞

فان الحديث اخرجه احمد والبخارى فى ادب المفرد ص: ١٦٧)وابن ماجة ص: ٢٧٥

•۞•

(۵۱۳۰):۔ حبّك الشيئ يُعمى و يُصم۔

۞...قلت فی إسناده اختلاف و انتقد السراج القزوینی علی المصابیح و زعم انه موضوع (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٠١)

۞

وقال المنذری موقوفاً عن ابی درداء فقیل هو اشبه بالصواب۔

•۞•

(٤٣٠٧):۔ يا أنس ! إن الناس يمصّرون أمصارا ، و إن مضراً۔

۞...منها يقال له البصرة القذوینی و حکمه والقزوینی انه ما تبع ابن جوزی فانه اخرج هذا الحدیث من طریق ابن عدی فی ا لموضوعات ۲/٦٠ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٠٢) ۔

۞

هذا الحدیث ذکره البغوی فی المصابیح وانتقده السراج القزوینی وحکم بوضعه کما نقله محمد بن طاهر القتنی فی التذکره(۲۲۲)

•۞•

(٥٢٣٤):۔ ضحك رسول الله ﷺ فقال أبو بكر او عمر اضحك الله سنك۔

۞...و أورده ابن جوزی فی الموضوعات ۲/۲۱٤ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٠٤)

۞

قال الحافظ ولا يلزم من كون الحديث لم يصح ان یکون موضوعاً وقال فی قوة الحجاج فی عموم مغفرة للحجاج حدیث عباس بن مرداس بمفرده يدخل فی حد الحسن علی رأی الترمذی۔

•۞•

(۱۷٤۱):۔ من أهلّ بحجة او عمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وماتأ خر اوو جبت له الجنة۔
۞...نقل الزبیدی فی الاتحاف ۳/٤۷۲ عن شیخ الاسلام ابن تیمیة ان حدیث العمرة بامر الله من المسجد الاقصی باطل ۔ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ۱۱۲)
۞
واعله ابن حزم (۷٦۔۷) بان یحیٰ بن ابیّ سفیان الاخنسی وحدته ام حکیم مجهولان وقلت ذکرهما ابن حبان فی الثقات والحدیث اخرجه البخاری فی التاریخ الکبیر (۱٦۱۔۱)والدار قطنی (۲۷۲)
۞۞۞
(۲۰٤۹):۔ إن امرأتی لا تمنع ید لامس ، قال : غرّبها قال اخاف ان تتبعها ۔
۞...هذا الحدیث أخرجه ابن جوزی فی الموضوعات ۲۷۲ من حدیث جابرؓ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ص ۱۱۳)
۞
قال احمد بن حنبل هذا الحدیث لا یثبت عن رسول الله ﷺ لیس له اصل انتهی۔
۞۞۞
(۳۰۵۲):۔ ألا من ظلم معاهداً او انتقصه او کلّفه فوق طاقته او اخذ منه بشئ بغیر ۔
۞...و أورده ابن جوزی فی الموضوعات (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص۱۱۸)
۞
ان البخاری ذکر الحدیث المذکور و قال لم یصح قال الحافظ ولا یلزم من کون الحدیث لم یصح ان یکون موضوعاً وقال فی قوة الحجاج فی عموم المغفرة للحجاج حدیث عباس بن مرداسی بمفردة ید خل فی حد الحسن

علی رأی الترمذی ولا سیما بالنظر فی مجموع طرقه۔

(۳۲۷۲):۔ أن رجلین اختصما إلی النبی ﷺ فسأل النبی ﷺ ۔ الطالب البینة۔

...و أورده ابن جوزی فی الموضوعات ۳/۱۰۲ من طریق ابن عدی و قال هذا الحدیث لا یصح (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص۱۲۰)

رجال الاسناد معروفون موسیٰ بن اسمٰعیل هو ابو سلمة التبوذکی الثقة وحماد هو ابن سلمه وعطاء بن السائب اخذ باختلاط فمن سمعه منه قبل الاختلاط فحدیثه صحیح کما قال احمد والبخاری ۔

(٤۳۰٤):۔ دعوا الحبشة ما ودعوکم ، و اترکوا الترک ما ترکوکم ۔

...والحدیث أخرجه النسائی و أورده ابن جوزی فی الموضوعات بإسناد وقال ابن حبان یضع الحدیث و قد جربت علی احمد بن محمد الازهر الکذب (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص۱۲۳)

(٤۸٤۳):۔ إن من إجلال الله إکرام ذی الشیبة المسلم ، و حامل القرآن غیر الغالی فیه والجافی عنه۔

... و أورده ابن جوزی فی الموضوعات (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ۱۲٤)۔

وزعم ابن حبان وابن جوزی وغیرهما ان الحدیث موضوع وهو اخطاء منهما فقد قال النووی فی الریاض (۱۳۔۲)شرح بعد نقل الحدیث ابی موسیٰ المرفوع حدیث حسن وکذا قال فی فی البیان ص:۱۲ وقال الحافظ لذهبی

فی المیزان هذا الحدیث حسن۔

(۸۳۷):۔ أنه صلی مع رسول اللّٰه ﷺ و کان لا یتم التکبیر۔

...قال الحافظ ابن حجر فی الفتح و تهذیب التهذیب نقل البخاری فی التاریخ هذا عندنا باطل۔(الیواقیت الغالیه ج ٤/ ١٢٧)

وقال الحافظ المزی والحدیث معلول قال ابو داؤد الطیالیسی والبخاری لا یصح۔

(۷۰۷):۔ إن رسول اللّٰه ﷺ نزل بتبوك إلی نخلة فقال هذا قبلنا ثم صلی الیه۔

...و قال العینی فی شرح البخاری ۲/ ٤٧٣ هذا حدیث رواه (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ١٣٠)

قال عبدالحق وابن قطان اسناده اسناد ضعیف قال الذهبی اظنه موضوعاً۔

(۲۷۱۳):۔ إذا وجدتم الرجل قد غلّ فأحرقوا متاعه و اضربوه۔

... قال فوجدنا فی هذا حدیث صحیح الإسناد و لم یتعقبه الذهبی فی مختصره و لکنه قد خالف نفسه فی المیزان

فذکر قول البخاری وان هذا۔ باطل ولم یتعقبه قال الحاکم هذا غریب صحیح قال البیهقی هذا رواه غیر واحد عن ولید بن مسلم و قد قیل عنه موقوفاً۔

(٢٣٣٤):۔من صام هذا اليوم فقد عصى أبا القاسم ﷺ ذكر الصاغانی ۔

۞...قال الترمذی هذا حديث حسن صحيح و قال العراقی فی شرح ترمذی له الاحاديث الموضوعة فذكر فيه حديث عمار ١٣٤۔

۞

لكن جزم البخاری بصحته الخ۔ وقال البيهقی فی المعرفة انه اسناد صحيح انتهى۔

❁❁❁

(١٤١٨):۔إن الله تعالى قد أمدكم بصلاة ، و هی خير لكم من حمر النعم ۔۔۔

۞...و قال الترمذی هذا حديث غريب الخ و قد و هم بعض المحدثين فقال عبد الله بن راشد و هو وهم ۔ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٣٦)۔

۞

قال الحافظ فی تهذيب فی ترجمة عبدالله بن راشد هو الزوفی ابو الضحاك المصری ليس له حديث الا فی الوتر الخ۔۔۔

❁❁❁

(٤٤٨٦):۔ لا ادی او ما كنت أدى من أقمت عليه حدا۔

۞...قال الحافظ يعنی هذا الحديث والآخر فی قصة هاروت و ماروت قال و كلاهما كذب (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٤٢)۔

۞

قال الحافظ ابن حجر فی التهذيب

❁❁❁

(٤٧٢٣):۔ما تسمون هذه؟ قالوا: السحاب۔

۞...و بعد هذا الاطناب و الاسهاب فالذی يغلب علی ظنی ان الحديث

حسن(اليواقيت ج٤ ص ١٤٤)

۞

وقال الحافظ ابن الحجر فی الفتح (١٧ـ١٧)صححه ابن خزيمة ثم اقره وقال الذهبی فی كتاب العلوم ص:٥٠ اخرجه الضياء فی المختار ـ

۞۞۞

(٣٤١٦):ـ إن كنت تحبّ أن تطوّق طوقا من نار فاقبلها۔

۞...قلت الحكمة بوضع هذا الحديث سهو الخ(اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٤٧)

۞

وقال الحاكم هذا الحديث صحيح الاسناد وقال الذهبی فی مختصر المستدرك۔

۞۞۞

(١٢٧٨):ـ ليبلّغ شاهدكم غائبكم، لا تصلوا بعد الفجر۔

۞...وذكره ابن حبان فی الثقات والرواية فی ان لا صلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتی الفجر ساقطة مطرحة مكذوبة۔

۞

وفی البار ابن يمر و وابن عباس من قولهما لا صلاة بعد طلوع الفجر الا الركعتين اللتين قبل صلاة الفجر اخرجه محمد بن نصر (٧٠)واخرجه البيهقی عن سعيد بن المسيب مرسلاً۔

۞۞۞

(٣٨٠٩):ـ أطعم أهلك من سمين حمرك ، فإنما۔

۞...قال أبو محمد بن حزم الظاهری فی المحلی ٧/٤٠٧ هذا باطل (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٥٨)

❁

قال ابو محمد بن حزم الظاهری فی المحلی (۷-٤٠۷)هذا باطل۔

•❁•

(٦٩٤):۔ لا تصلوا خلف النائم و لا المتحدث۔

❁...هذا الحدیث حکم علیه ابن حبان بالوضع کما سیاتی کلامه (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ١٦٥)

وقال الخطابی کما فی تخریج الزیلعی (٢-٦) هذا الحدیث لا یصح عن النبی ﷺ وقال النووی (۲٥١-۳)هو ضعیف باتفاق الحفاظ والله اعلم۔

•❁•

(۷١٨):۔ أتانا رسول الله ﷺ و نحن فی بادیة لنا۔

❁...قال ابن حزم ١٣٣ / ٤ هذا باطل لان العباس بن عبید الله لم یدرک عمله الفضل (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ١٦٨)

❁

قلت هذا القدر لا یقتضی الحکم ببطلان الحدیث واخرجه احمد (۲١١-١) والنسائی (٤٧-١) واخرجه الطحاوي (۲۲۲-١) والدار القطنی (١٤١)

•❁•

(٩٤٤):۔ التسبیح للرجال ، یعنی فی الصلاة ، و التصفیق۔

❁...قال أبو داود هذا الحدبث و هم و فیه أبو غطفان قال لنا ابن داود أبو غطفان هذا رجل مجهول (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ١٧٦)

❁

وقال الدار قطنی قال لنا ابن ابی داؤد ابو عطفان هذا رجل مجهول قال ابن حزم (۷٩-۳)هذا الحدیث لایصح وقال الزیلعی (٩٠-٢)هذا حدیث جید

انتهى وسنها حديث ابى عمر قال قلت لبلال كيف كان النبى ﷺ يرد عليهم جين كانو يسلمون عليه فى الصلاة قال كان يشير بيده اخرجه ابو داؤد ولاترمذى وصححه۔

❁❁❁

(٢٥١٣):۔ إن الله عزوجل يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة۔

❁...ذكره ابن حزم ٩/٥٥ الخ و حكمه بوضعه و قال خالد بن زيد مجهول (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٧٤)

❁

ولاكن لا يقتضى ان يكون موضوعاً وقد حسنه الترمذى وصححه ابن حبان والحاكم واقره المنذرى والذهبى۔

❁❁❁

(٨٤):۔ إن النبى ﷺ قال له ليلة الجنّ : ما فى إداوتك۔

❁...قال ابن حزم ١/٢٠٤ هذا الخبر لم يصح و قال فى موضع آخر ٩/٣٤٦ هذا خبر مكذوب (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص١٧٩)

❁

قال الذهبى فى مختصره هو صحيح عند جماعة وذكره ابن ابى حاتم (٧-٤٠٤)ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً۔

❁❁❁

( ):۔ بعض الطريق لحديث النبيذ۔

❁...قلت ضعفه جماعة من الائمة و قواه بعضهم الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٩٠)

❁❁❁

(٢١٩٤):۔ ثلاث جدهن جدو هزلهن جد۔

۞...قال ابن حزم ۲۰۴/۱۰ انه موضوع ۔ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ۱۹۲)

۞

وقال الحاكم صحيح الاسناد واقره صاحب الامام كما فى التلخيص الحبير (۳۱٦)

•۞•

(۲۲۹۲):۔ إن فاطمةؓ كانت فى مكان وحش۔

۞...قال ابن حزم ۲۹٤/۱۰ هذا باطل لانه سن رواية ابن أبى الزياد و هو ضعيف (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٩٤)

۞

اول من ضعفه جداً مالك بن انس

•۞•

(۲۱٤۰):۔ أرأيت لو مررت بقبرى أكنت تسجد له؟ قال۔

۞...قال ابن حزم ۳۳۳/۱۰ بعد ما ذكر طرقه و أحاديث اخرى فى هذا المعنى هذا باطل (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٩٥)

۞

وعن انس عن النبى ﷺ لايصح لبشران يسجد لبشر ولو صح لبشر انِ يسجد لبشر لامرت المرءة ان تسجد لزوجها لعظم حقه عليها اخرجه احمد فى حديث قال المنذرى (۲۔٤۳) اسناده جيد ورواته ثقات مشهورون ۔

•۞•

(٤٤٠٨):۔ لا تقطع الأيدى فى السفر۔

۞...قال ابن حزم ۳۷۰/۱۰ هذا خبر ساقط موضوع (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ١٩٨)

۞

وقال الترمذی هذا حدیث غریب واخرجه النسائی (۲۹۲-۲) من طریق نافع الخ۔

❁❁❁

(٤٥٩٢):۔ قال رسول اللّٰه ﷺ النار جبار۔

❁...و اتفق الائمة علی توهین هذا الحدیث و تضعیفه الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ١٩٩)

❁❁❁

(١٤٠٣):۔ أن رسول اللّٰه ﷺ لم یسجد فی شیئ من المفصّل۔وهذا حدیث ابن عباس ۔

❁...٢٠٠، قال أبومحمد بن حزم هذا باطل بحت واعله بان مطرالسیئ الحفظ۔

❁

وعن ابن سلمة بن عبد الرحمٰن قال رأیت ابا هریرة سجد فی اذا اسماء نشقت وهذا حدیث ابی هریرة قال عبدالحق فی احکامه کما فی تخریج الزیلعي (١٧٢-٢)حدیث ابن عباس لیس بقوی والصحیح حدیث ابی هریرة۔

❁❁❁

(٥١٢٠):۔ خیر کم المدافع عن عشیرته ما لم یأثم۔

❁...٢٠٢، قال أبو داود ایوب بن سوید ضعیف والحدیث انکره أبو حاتم علی ایوب بن سویر۔

❁

وقال ابن ابی حاتم فی موضوع آخر (٢٠٩-٢) قال ابی کنت اسمع منذحین یذکر عن یحیٰ بن معین انه سئل عن ایوب بن سوید فقال لیس بشئی وهذا حدیث موضوع۔

❁❁❁

(۵۲۷۳):۔ أن النبی ﷺ نهی أن يمشی يعنی الرجل۔

❁...۲۰۳، قال ابن حبان فی الضعفاء ۲۸۴، داو د بن صالح يروی الموضوعات اليواقيت ۲۰۳)

❁

اخرجه البخاری فی تاريخه (۲۳۴-٤) من هذا لوجه وصححه۔

(٤٢٤٢):۔ كنّا قعودا عند رسول الله ﷺ، فذكر الفتن۔

❁...قال أبو حاتم ۲/۲۱۷ ليس بصحيح فانه موضوع (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ۲۰۳)

## جز تحقيق الأحاديث التی وسمت بالوضع أو الضعف فی جامع الترمذی:

❁❁❁

(۱۳۱):۔ لا تقرأ الحائض و لا الجنب شيئاً من القرآن۔

❁...قال الذهبی فی الميزان قال عبد الله بن احمد عرضت علی أبی هذا الحديث فقال هذا باطل (۲۰۷)

❁

قال الحافظ ابن حجر فی الفتح (۳٤۷) هذا الحديث ضعيف من جميع طرقهٖ وقال النووی (۱۵۵)وهو حديث ضعيف فضعفه البخاری والبيهقی وغيرهما۔

❁❁❁

(۱۸۸):۔ من جمع بين الصلاتين من غير عذر فقد أتی بابا من ابواب الكبائر۔

❁...و أخرجه الدارقطنی ص۱۵۱۲ والحاكم ۲۷۵ والبيهقی ۳/۶۳ و ابن حبان فی كتاب الضعفاء و أورده ابن جوزی فی الموضوعات۔

۞

كما فى نصب الراية (ص:١٩٣ـ١)من الوجه وقال العقيلى كما فى تهذيب التهذيب (٢٦٥ـ٢) واللامى ص:٢٣ـ١)لا يتا عليه ولا يعرف الا به ولا اصل له ـ

✽۞✽

(١٩٥):ـ إذا أذَنت فترسّل فى أذانك و إذا أقمت فاحدر۔

۞...قال القزوينى موضوع عندى و صدر الحديث ليس بموضوع وهو إذا اذنت فترسل و إذا قمت فأحدر (٢١٠)

۞

هكذا رواه جماعة عن عبد المنعيم بن نعيم ابى سعيد قال البخارى وهو منكر الحديث وقال البهيقى (٢٩ـ٢)وفى اسناده نظر وذكر البغوى فى حسان المصابيح وقال ضعيف۔

✽۞✽

(٢٥٧):ـ ألا أصلّى بكم صلاة رسول الله ﷺ فصلّى فلم يرفع يديه إلّا۔

۞...عن البراء بن عازبؓ قال حديث ابن مسعود حديث حسن و به يقول غير واحد من أهل العلم فى اصحاب النبىؐ والتابعين الخ (٢١٣) و صححه الدار قطنى فى العلل و ابن حزم فى المحلى ٣/٢٣٥ و روى هذا الحديث عن محمد بن جابر و قال عبد الله بن احمد فى العلل ٨١٧ اذكرت لأبى حديث محمد بن جابر هذا فقال هذا ابن جابر ايش حديثه هذا حديث منكر انكره جداً و أورده ابن الجوزى فى الموضوعات ٢/٩٦ اليواقيت الغالية ص ٢١٤)

✽۞✽

(٣٥٧):ـ لا يحلّ لامرئ أن ينظر فى جوف بيت امرى حتىٰ يستأذن فان نظر فقد دخل ولا يؤم قوما فيحص نفسه بدعوة دونهم فان فعل فقد خانهم

الحديث۔

۞...أخرجه الترمذی و ادعی ابن خزيمة وضعه لانه معارض لقول النبیؐ الهم باعد بينی و بين خطاياى (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٢٣٣)

۞

اخـرجـه الشـيـخان ونحو ذلك من الادعية ابو اردة بضعيفه الافراد وجوابه ان الـحـديـث الباب مـحـمـول علىٰ الدعاوا لعام كالقنوت وغير ه وتقد البسطامى احاديث ابى داؤد (٢٠-٤)

۞۞۞

(٣٥٨):۔ لعن رسول الله ﷺ ثلاثة۔

۞...و أخـرجـه ابـن الـجـوزی فی الموضوعات ٢/٩٩ و فيه محمد بن القاسم قال احمد بن حنبل أحاديث محمد بن قاسم موضوعة۔

۞

ليس بشی ء وقال النسائی متروك الحديث وقال الدار القطنی يكذب۔

۞۞۞

(٤١٩):۔ لا صلوة بعد الفجر إلا سجدتين۔

۞...(٢٣٧) أخـرجـه الـترمذی ص ٥٦ و زعم ابن حزم انه كذب و قد تقد الرد عليه فی أحاديث أبی داود ٤/١٥٤۔

۞

وبعض الكلام فی اعلام اهل العصر باحكام ركعتی الفجر ص:٢٢

۞۞۞

(٤٢٠):۔ إذا صلّی أحدكم ركعتی الفجر فليضطجع علی يمينه۔

۞...قـال ابـن تـيـمية مـوضـوع والـرد عـليـه مرّ فی أحاديث أبی داود ٤/٤٠

(الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ۲۳۹)



وظنی ان هذا اللفظ وهم من بعض الرواة والمعروف انما هو فعل الاضطجاع من النبی ﷺ وقد رواه ابن ماجة ص: ۷٥



(٤٣٥):۔من صلّی بعد المغرب ستّ رکعات۔

 ...قال الترمذی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث زید بن الحباب عن عمر بن أبی خثعم و سمعت محمد بن اسماعیل یقول عمر بن عبد اللّٰه بن أبی خثعم منکر الحدیث و ضعفه جدا ۔ انتهی ۲۳۹۔

وسمعت محمد بن اسماعیل یقول عمر بن عبداللّٰه بن ابی خثعم منکر الحدیث وضعفه جداً وقال ابن القیم فی المناد المنیف (ص: ٥٠)بعد ماذکر جملة من الاحادیث منها هذا الحدیث وامثالها مما فیه هذه المجازفات القبیحة کلها کذب علی رسول اللّٰه ۔



(٤٥٢):۔إن اللّٰه أمدکم بصلاة هی خیر لکم من حمر نعم الوتر جعله اللّٰه لکم فیه مابین الصلاة العشآء الی ان یطلع الفجر ۔



اخرجه الترمذی ص:٦٠ وقال حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث یزید بن ابی حبیب وقدوهم بعض المحدثین فقال عبد اللّٰه بن راشد الزروقي وهو وهم قال ابن حبان متن باطل موضوع وقد مر الرد علیه فی احادیث ابی داؤد(١٣٦-٤)

۞...قال ابن حبان متن باطل موضوع و قدم الرد علیه فی أحادیث أبی داود ١٣٦/٤ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٢٤١)

●۞●

(٤٧٩):۔ من کانت له إلی الله حاجة أو إلی أحد من بنی آدم۔ فالیتوضاء ولیحسن الوضوء ثم یصل رکعتین ثم یثن علی الله ویصل علی النبی ﷺ ثم یقل لا اله الا الله العلیم الکریم سبحان الله رب العظیم الخ۔۔۔

۞...و أخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات ١٤٠/٢ و قال ابن حبان لا یجوز الاحتجاج به (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص٢٤٢)

۞

قال الترمذی هذا حدیث غریب وفی اسناده مقال وفائد بن عبد الرحمن یضعف فی الحدیث وفائد ابو الوقاء۔

●۞●

(٤٨٢):۔ یاعمّ! ألا أصلك، ألا أحبوك ، ألا أنفعك۔

۞...هذا الحدیث أخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات قال احمد لا تحل عندی الروایة عنه و قال یحیی لیس بشیئ ۔ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٢٥٣)

۞

والف بن مندة والخطیب وابو موسیٰ المدنی کل فی تصحیحه تالیفاً مستقلاً وقال المنذری (١٣٢۔١) صححه جماعة منهم الحافظ ابو بکر الاجرمی وشیخنا ابو محمد عبدالرحیم وشیخنا الحافظ ابو الحسن المقدسی رحمهم الله تعالیٰ۔

●۞●

(٥٣٦):۔ أن النبی ﷺ کبّر فی العیدین فی الأولی سبعاًقبل القرأة ۔

۞...و روی العقیلی عن احمد انه قال لیس یروی فی التکبیرات العیدین حدیث صحیح مرفوع و کذا نقله ابن الجوزی۔۔

۞

وتعقبه الحافظ ابو الخضاب بن دحیة فقال فی العلم مشهور کما فی نصب الرایة (۲۱۷۔۲)وکما حسن الترمذی فی کتانه من احادیث موضوعة واسانید واهیة منها هذالحدیث۔

•۞•

(۵۵۳):۔ الجمع بین الصلاتین بجمع التقدیم فی غزوة تبوک۔

۞...قال الحاکم انه موضوع و رد علیه الحافظ ابن حجر و غیره (الیواقیت الغالیه ج ۴/ ص ۲۶۰)

۞

بان الراوی وهم فی الاسناد والمتن وتقدیم الکلام علیه فی احادیث ابی داؤد (۳۳۔۴)

•۞•

(۵۸۷):۔ أن رسول اللّٰه ﷺ کان یلحظ فی الصلاة یمینا و شمالاً۔

۞...قال ابن القیم فی المهدی ص ۶۴ ج ۱ انکره احمد اشد الانکار لانه باطل سندا و متناً (الیواقیت الغالیه ج ۴/ ص ۲۶۱)

۞

والحق هذه الطریق یقوی بعضها بعضا ولیس فیه ما ینافی شان النبوة فانه یمکن ان یلاحظ النبی ﷺ فی بعض لبعض المصالح فثبت ان لیس الحدیث باطلاً کما زعمه ابن القیم واللّٰه اعلم۔

•۞•

(۵۸۹):۔ یا بنّی! إیاك والإلتفات فی الصلاۃ۔

۞...قلت أخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات من وجه آخر فی ضمن حدیث طویل الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ۲٦۳)

۞

وقد قالٰ فی نسخ المعتدة حسن غریب ووقع بحظ الکروخی حسن صحیح غریب ووقع النووی فی الاذکار۔

•۞•

(۵۹۸):۔ کان رسول اللّٰه ﷺ إذا کانت الشمس۔

۞...و قال ابن القیم فی المهدی ص ۷ ج ۱ ، سمعت شیخ الاسلامْ ابن تیمیة ینکر هذا الحدیث و یدفعه جد۔

۞

ویقول انه موضوع وقال الترمذی هذا حدیث حسن و قال اسحاق بن ابراهیم احسن شیء فی التطوع البنی ﷺ با لنهار هذا وروی ابن المبارك انه کان یعضف هذا الحدیث وانما ضعفه عندنا واللّٰه اعلم۔

•۞•

(۵۸٦):۔ من صام الیوم الذی یشكّ فیه۔

۞...و ادخله العضانی فی موضوعاته و رده العراقی و السیوطی لا رجاله ثقات و علقه البخاری بضعفه جزم۔

۞

وقال الترمذی حسن وصحیح

•۞•

(۷٤٤):۔ لا تصوموا یوم السبت إلا فیما افترض علیکم۔

۞...قال الترمذی هذا حدیث حسن و قال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط البخاری

۞

و اقره النووی (٤٣٩ـ٦)والذهبی وصحیحه ابن السکن کما فی التلخیص ص:٤٠٠ـ

۞

(٨١٢):ـ من ملك زاد او راحلة تبلغه إلی بیت اللّٰه ـ

۞...و أورده ابن الجوزی فی موضوعات ٢٠٩/٢، و قال الحارث کذبه الشعبی و غیره ـ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٢٧٤)ـ

۞

قلت هذا الحدیث اخرجه البزاز فی سنده والعقیلی فی الضعفاء من طریق هلال وابن عدی فی الکامل کما فی نصب الرایة (٤١١ـ٤) وتخریج الکشاف ـ

(٩٣١):ـ أن النبی ﷺ سئل عن العمرة أو اجبة؟

۞...قال ابن حزم ٣٧/٧ انه مکذوب باطل والحجاج بن ارطاة ساقط لا یحتج به ٢٧٨ـ

۞

قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح قال النووی (٤ـ٧) قول الترمذی غیر مقبول ولا یغتر بکلامه فقد اتفق الحفاظ علی انه حدیث ضعیف ـ

۞

(١٠٧٣):ـ من عزی مصابا فله مثل أجره ـ

۞...هذا الحدیث أورده ابن الجوزی فی الموضوعات ٢٢٣/٣ و تبعه الضعانی والسراج القزوینی ٢٨٢ـ

۞

وقال ابـو بـكـر مـحـمـد بـن الـحـسن البغدادی كما فی تخریج الزركشی بنقل الألـی ص:٤٢٤ سئلت ابا داؤد عن علی بن عاصم فقال يخطئی فی احاديث يرويها منها حديث ابن مسعود من غزی مصابا ۔

۞

(١٢٦٤):۔ أدّ الأمانة إلی من ائتمنك و لا تخن۔

۞...روی عـن احـمـد بـاطل و فيه نظر والحديث جيد الإسناد و تقدم الكلام عليه فی أحاديث أبی داود ۔ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٢٨٦)

۞

(١٤١١):۔ من وجدتموه غلّ فی سبيل اللّٰه ۔ فاحرقوا متاعه

۞...ذكـر الحافظ فی الفتح و التهذيب والتخليص عن الإمام البخاری باطل و قد تقدم الكلام الخ ٢٨٧۔

۞

فی احديث ابیٰ داؤد (١٣-٤) وان الرفع وهم والصواب موقوف۔

۞

(١٤٦٢):۔ إذا قال الرجل لرجل يا يهودی۔

۞...و قـال هـذا باطل لااصل له و تبعه ابن الجوزی فأورده فی الموضوعات ١٣٠ / ١ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٢٨٧)

۞

قال ابن ابی حاتم فی العلل (٤٥٥) هذا حديث منكر و صحيح الحاكم (٣٥٦) من وقع علیٰ ذات محرم ما قتلوه من هذا لوجه قال ذهبی لا۔

۞

(١٧٣٤):۔ کان علی موسی یوم کلّمه ربّه کساء صوف۔

۞...و أخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات ١٩٢/١ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٢٨٨)

۞

قال الدار قطنی حمید هذا متروک رواه الترمذی والحاکم والبیهقی کلهم من روایة صالح بن حسان وهو منکر الحدیث۔

•۞•

(١٧٨٠):۔ إن أردت اللحوق بی فلیکفك۔

۞...و أخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات ١٤٠/٣ و قال ابن حبان یروی الموضوعات عن الثقات ٢٩٠۔

۞

وقال النسائی متروک وقال ابو حاتم الرازی کان یضع الحدیث وقال ابن حبان لا اصل لهذالحدیث ۔

•۞•

(١٨٥٦):۔ تعشّوا و لو بکفّ من حشف۔ فان ترک العشاء مهرمة۔

۞...و أورده الصغانی فی الموضوعات و سبقه ابن الجوزی فأخرجه فی الموضوعات (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٢٩١)

۞

وذکر فی المیزان فی ترجمة هذالحدیث وقال کذبه ابو حاتم ویحیٰ وقال الدار قطنی ضعیف۔

•۞•

(١٨٤٨):۔ یا عکراش! کل من موضع واحد فإنه طعام واحد۔

۞...هذا حدیث ضعیف لا موضوع و اما ما زعمه ابن حزم و لا دلائل تحته۔

(اليواقيت الغالية ج ٤ ص ٢٩٣)

❁

(١٨٥٩):۔ إن الشيطان حسّاس لحّاس فاحذروه على أنفسكم۔

❁...و أخرجه الحاكم في المستدرك من طريق احمد بن منيع به و قال صحيح على شرطهما و تعقبه الذهبى فقال بل موضوع الخ۔

❁

(١٨٦١):۔ من شرب الخمر لم تقبل له صلاة أربعين صباحا۔

❁...هذا الحديث لم أد أحد صرح بوضعه و بطلانه و لكن أوردته لئلا يتعقب على لان ابن جوزى اشار اليه (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٢٩٦)

❁

(١٩٥١):۔ لأن يؤدب الرجل ولده خير له من أن يتصدق بصاع۔

❁...و أورده العلامة الصغانى فى رسالته فى الموضوعات وقال المنذرى فى الترغيب نا صح واه مما و هذا اسما انكر عليه الحفاظ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٢٩٩)

❁

(١٩٦١):۔ السخى قريب من الله قريب من الجنة۔

❁...و هذا الحديث أورده العقيلى فى الضعفاء و ادرجه ابن جوزى فى الموضوعات (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٣٠٠)

❁

وقال العقيلى ليس لهذالحديث اصل من حديث يحىٰ وغيره ۔

❁

(١٩٦٤):۔ المؤمن غرّ كريم ، والفاجر خبّ لئيم۔

❁...و انتقده السراج القزوينى على المصأبيح و حكم بوضعه و ذكره ابن

حبان فی الثقات (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٣٠٢)



قال الصلاح الدین العلائی فی النقد الصحیح بشر بن رافع هذا ضعفه احمد بن حنبل



(٢٠٣٣):۔ لا حلیم إلا ذوعثرة، و لا حکیم إلا ذوتجربة۔

...و هذا الحدیث احد الاحادیث التی انتقدها السراج و زعم انه موضوع و صححه ابن حبان کما فی الفتح الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٣٠٣)



کما فی قوة المتغذی للسیوطی (ص:٢٤-٢) وتذکرة الموضوعات للفتی۔



(٢٠٤٠):۔ لا تکرهوا مرضاکم علی الطعام۔فان اللّٰه یطعمهم ویسقیهم۔

...قال الحاکم هذا حدیث صحیح الإسناد رواته کلهم مدینون (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٣٠٥)



واقره الذهبی



(٢١٤٩):۔ صنفان من أُتی لیس لهما فی الإسلام نصیب۔ المرجئة والقدریة۔

...و هذا الحدیث احد الاحادیث التی انتقد الحافظ سراج الدین الخ القزوینی علی المصابیح و حکم بوضعه (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص٣٠٧)



قال ابو عیسیٰ هذا هذا حدیث حسن غریب ثم اخرجه من طریق سلام بن

ابی عمرة عن عکرمة عن ابن عباس به مرفوعاً۔

●۞●

(۲۲۱۰):۔ إذا فعلت أمتی خمس عشرة خصلة حل بها البلاء۔

۞...و فی هذا الحدیث الفرج بن فضالة و قد تکلم فیه بعض أهل العلم و ضعفه من قبل حفظه (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ۳۱۰)

۞

اخبرنا البرقانی قال سألت الدار قطنی عنالفرج ابن فضالة فقال ضعیف قلت فحدیثه عن یحیٰ بن سعید الانصار ی الخ قال هذا باطل من جهة الفرج قال نعم۔

●۞●

(۲۲٦۷):۔ إنکم فی زمان من ترک منکم عشر ما أمر به هلک۔

۞...و أخرجه الذهبی من طریق نعیم ص ۲/٦ و قال هذا حدیث منکر لا اصل له الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص۳۱٤)

۞

من حدیث رسول الله ﷺ ولا شاهد ولم یات به عن سفیان سوری نعیم وهو مع امامته منکر الحدیث انتهی۔

●۞●

(۲۳٤۷):۔ إن أغیط أولیائی عندی لمؤمن خفیف الحاذ۔

۞...و ذکر صاحب الاتحاف ۸/۲۲۷ عن ابن الجوزی انه قال هذا الحدیث لا یصح رواته ما بین مجاهیل و ضعفاء (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ۳۱٦)

۞

قال الحاکم هذا ا سناد لشامیین صحیح عندهم وتعقبه الذهبی وقال بل الی

الضعف هو۔

❁

(۲۳۵۱):۔ اللّهم أحيني مسكينا و أمتني مسكينا و احشرني۔

❁ ...و ادرجه ابن الجوزي في الموضوعات ۳/۱۴۲ و قال قال البخاري الحارث بن نعمان منكر الحديث (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ۳۲۰)

❁

وتردده ابن تيميه في فتاويه (۳۲۶-۶۳۲) في ثبوته وقال الترمذي هذا حديث غريب۔

❁

(۲۳۷۸):۔ الرجل على دين خليله فلينظر۔

❁ ...و انتقده السراج القزويني على المصابيح فزعم انه موضوع (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ۳۲٤)

❁

وتعقبه انصلاح العلائي بان نسبته للوضع جهل قبيح بل حسن كما في الترمذي۔

❁

(۲۳۸۳):۔ تعوّذوا بالله من جبّ الحزن۔

❁ ...و له طريق اخر أخرجه ابن حبان في الضعفاء ۱۸۵/۱ قال الترمذي هذا حديث غريب ' الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ۳۲۵)

❁

وذكر المنذري في الترغيب ص:۳۱۶-۲)حديث علي بلفظ قال رسول الله ﷺ تعوذ بالله من جب الحزن او وادي الحزن قيل يارسول الله ﷺ وما جب الحزن او وادي حزن قال وادي في جهنم الخ۔۔ رواه البيهقي باسناد حسن۔

❁

(۲۴۰۲):۔ یودّ أهل العافیة یوم القیامة حین یعطی أهل البلاء۔
۞...و أورده ابـن الجوزی فی الموضوعات من طریق یوسف الخ (الیواقیت الغالیه ج ۴/ ص ۳۲۸)



قال السیوطی فی قوۃ المتغذی قال خازن هذا حدیث واہ لا یصح عن رسول الله ﷺ۔



هذا لحدیث اخرجه الطبرانی فی الصحیحین والبیهقی والخطیب وابن ابی الدنیا کما فی الترغیب من طریق عبدالرحمٰن بن مغراء الخ۔۔وصححه ایضاً المقدسی فاخرجه فی المختار واخرجه الخلیلی فی الارشاد۔



(۲۴۵۸):۔ استحیوا من الله حق الحیاء، قلنا یا نبی الله! إنا لنستحیی۔
۞...فیه ابراهیم بن اسماعیل بن أبی خبیبة و هو متروك و اشار ابن المنذری فی الترغیب إلی شدة ضعف هذا الحدیث (الیواقیت الغالیه ج ۴/ ص۳۲۹)



انما ذکرت هذا الحدیث فی هذه الرسالة لقول ابن طاهر ولم استوعب ما ذکره ابن طاهر لان موضوع کتابه اعم والمعتمد عندی تصریح ائمة الفن بان الحدیث موضوع او باطل او کذب۔



(۲۵۰۵):۔من أخاه بذنب لم یمت حتی یعمله۔
۞...قلت هذا الحدیث أخرجه احمد بن منیع شیخ الترمذی والطبرانی

كـمـا فـى الـمـقـاصـد ص ٤٢١ و ابـن حبان فى الضعفاء (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ٣٣١)



قال الترمذى هذا حديث حسن غريب ولم يرضى الذهبى التحسين وقال لم يحسن الترمذى۔



(٢٥٠٦):۔ لا تظهر الشماتة لأخيك ، فيرحمه الله و يبتليك۔

...و انتقده الحافظ سراج الدين القزوينى على المصابيح و زعم انه موضوع (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ٣٣٢)



قلت اخرجه البيهقى والخطيب واخرجه ابن حبان فى الضعفاء كما فى الموضوعات لابن جوزى من طريق القاسم بن اميه وقال لاصل له من كلام النبى ﷺ كما فى الميزان (٣٣-٢) والتهذيب ص:٣٠٩) والموضوعات لابن جوزى۔



(٢٥٤٠):۔ ارتفاعها لكما بين السماء والأرض مسيرة خمس مائة۔

...أورده ابن الجوزى فى الموضوعات ٣/٢٥٤ و قال هذا الحديث لا يصح (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص٣٣٤)



قال السيوطى فى الألى فلو رأى الترمذى طريق احمد لصححه وقد صححه ابن حبان فاخرجه فى صحيحه من طريق ابن الهيعة



(۲۵۵۰):۔ إن فی الجنة لسوقا ما فیها شری و لا بیع إلا الصور۔
۞...و اعله الحافظ ابن حجر ص ۳٦ بجابر بن یزید الجعضی قال هو ضعیف الخ(الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص۳۳۵)

۞

واعله الحافظ نور الدین الهیثمی فی مجمع الزوائد بمحمد بن کثیر الکوفی وقال ضعیف جداً

•۞•

(۲۵٦٤):۔ إن فی الجنة لمجتمعا للحور العین یرفعن بأصوات۔
۞...و ذکره ابن جوزی فی الموضوعات بتمامه الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ص۳۳۷)

۞

قال الترمذی حدیث حسن غریب رواه الطبرانی فی الصغیر والاوسط وروانهما رواه الصحیح قال المنذری ص: ۳۳۹)والهیثمی ص:۱۹ ٤۔۱۰)

•۞•

(۲٦۰۱):۔ ما رأیت مثل النار نام هاربها، و لامثل الجنة نام طالبها۔
۞...قال السیوطی فی قوت المغتذی قال بان الخازن هذا حدیث رواه لا یصح (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص۳۳۸)

•۞•

(۲٦٤۹):۔ من سئل عن علم علمه ثم کتمه ألجم یوم القیامة۔
۞...و نقل صاحب المرقاة عن الخطابی انه حکم بوضعه و قد تقدم الرد علیه فی أحادیث أبی داؤد(الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ۳۳۹)

۞

ولم اجد حکم الخطابی بالوضع فی معالم لسنن له۔

(۲٦٧٤):۔ یا بنیّ! إن قدرت إن تصبح و تمسی۔
...و ذکرت هنا ان ابن الجوزی أورده القصه بتمامها من غیر هذا الوجه فی الموضوعات الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص۳۳۹)

ذکرت له شواهد۔

(۲٦۹۸):۔ قال لی رسول اللّٰه ﷺ: یا بنیّ! إذا دخلت علی أهلك۔
...هذا حدیث صحیح غریب و قد ذکرت ان ابن الجوزی اورد القصه بتمامها فی الموضوعات (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ۳٤٠)

وتقدم الرد علیه

(۲٦۹۹):۔ السلام قبل الکلام۔
...و قال الترمذی هذا حدیث منکر و ذکر العلامة بن طاهر افتنی فی تذ کرة الموضوعات (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص٣٤٠)

ـ السراج قزوینی النقده علی المصابیح وحکم بوضعه انتهی وحکم علیه ابن جوزی بالوضع فانه النجح للحاجة۔

(۲۷۱۳):۔ إذا کتب أحدکم کتاباً فلیترّبه۔

۞...و قال ابن حبان موضوع و تبعها السراج القزوینی فی الموضوعات المصابیح (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص٣٤٢)

•۞•

(٢٧١٤):۔ ضع القلم علی أذنك، فإنه أذكر للمملی۔

۞...قال أبو حاتم یضع الحدیث و لذا أخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات ٢٥٩/١ الخ (الیواقیت الغالیه)

۞

فقال الصلاح العلائی فی النقد الصحیح هذا الحدیث لیس من الحسان قطعاً فهو مما ینكر علی صاحب المصابیح حیث جعل منها۔

•۞•

(٢٧٢٧):۔ من تمام عیادة المریض أن یضع أحدكم یده۔

۞...هذا الحدیث أورده ابن الجوزی فی الموضوعات ٢٠٨/٣ (الیواقیت الغالیه ص ٣٤٦)

۞

وقال الترمذی هذا لاسناد لیس بقوی قال محمد وعبیدالله بن زحرثقة وعلی بن یزید ضعیف والقاسم هو ابن عبدالرحمٰن وهو ثقة۔

•۞•

(٢٨٥٩):۔ مثل أمتی مثل المطر لا یدری أوّله خیر۔

۞...قال العلامة محمد بن طاهر فی تذكرة الموضوعات ص٩٢، ---القزوینی موضوع الخ (الیواقیت الغالیه ص ٣٤٧)

۞

وتبعه العلامة فی مجمع البحار فحكم بوضعه وقال ابو الفضل بن طاهر

المقدسی فی تذکر ہ ص:۷۰ وقد صح انه قال خیر القرونی قرنی ثم الذین یلو نهم انتهی یعنی انه معارض للحدیث الصحیح ۔

(۲۸۸۸):۔ من قرأ حٰمٓ الدخان فی لیلة أصبح یستغفر له سبعون الف۔

...و قال ابن حبان یضع الحدیث لا یحل ذکرہ فی الکتب الا بالقدح فیه (الیواقیت الغالیه ص ۳۵۰)

وزعم ابن حبان وهمه وتبعه ابو نعیم الاصبیهانی ان عمر بن راشد هو الذی یقال له عمر بن عبدالله وتعقبه الدار القطنی الخ۔۔

(۲۸۸۹):۔ من قرأ حٰمٓ الدخان فی لیلة الجمعة غفر له۔

...قال الترمذی هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه و هشام أبو المقدام یضعف الخ (الیواقیت الغالیه ص ۳۵۱)

ولم یسمع الحسن من ابی هریرة هکذا قال ویونس بن عبید وعلی بن زید انتهی۔

(۲۸۹۸):۔ من قرأ کل یوم مائتی مرّة (قل هو الله أحد)۔

...أورده ابن الجوزی فی الموضوعات کما فی اللآلی ۱/۲۳۷ و التعقبات ص ۱۰ و قال موضوع (۳۵۳)

وقال ابن حٰان وهو منکر الحدیث علی قلته یروی عن ثابت ما لا یشبه حدیثه لا یجوز الاحتجاج به بحال۔

(۲۹۰۶):۔ ألا إنها ستكون فتنة، فقلت : ما المخرج منها۔

...قال العلامة محمد بن طاهر الفتنی فی تذکرة الموضوعات ص ۷۷ قال القزوینی موضوع (۳۵٤)

قال الترمذی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث حمزة الزیات واسناده مجهول وفی حدیث الحارث مقال انتهی۔

(۲۹۱۵):۔ یجیٔ القرآن یوم القیامة، فیقول : یارب ! حلّه۔

...قال الجوزقانی هذا الحدیث لیس له اصل من حدیث رسولﷺ و تبعه الذهبی الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ۳۵٦)

وقال الترمذی هذا حدیث حسن ثم اخرجه من طریق محمد بن جعفر علی شعبة به موقوفاً وقال هذا اصح عندنا من حدیث عبد الصمد عن شعبة۔

(۲۹۲٦):۔ یقول الرب تبارک و تعالی: من شغله القرآن عن۔

...و حکم العلامة محمد بن طاهر الفتنی فی تذکرة الموضوعات ص ۷٦ عن السراج القزوینی انه قال هذا الحدیث موضوع۔

وذکر الذهبی حدیثه هذا لمیزان وقال حسنه الترمذی فلم یحسن ولاکن ذکر المنذری فی الترغیب والنووی فی التبیان تحسین الترمذی ۔

(٣٠٧٤):۔ أن النبی ﷺ قرأ هذه الآية (فلمّا تجلّی۔

۞...و أورده ابن الجوزی فی الموضوعات ١٢٢/١ و قال هذا حديث لا يثبت الخ(اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٣٥٩)

۞

قال الترمذی حسن صحيح غريب وقال الحاكم صحيح علی شرط مسلم وصححه الضياء فی المختار۔

•۞•

(٣١٦٧):۔ اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله۔

۞...و أخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات ١٤٦/٣ من طريق محمد بن كثير الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ٣٦١)

۞

واخرجه الخطيب فی تاريخه ص:١٩١-٣)من طريق احمد بن كثير و من طريق الحسن بن عرفه ص:٣٤٣-٧)قال الخطيب وهو غريب من حديث عطبة۔

•۞•

(٣١٦٥):۔ أن رجلا قعد بين يدی رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله!۔

۞...قال ابن حبان هذا الحديث باطل لا اصل له الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٣٦٣)

۞

قال الترمذی هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عبدالرحمٰن بن غزوان۔

•۞•

(٣٣٢٠):۔ حديث "الأوعال الثمانية"۔

۞...و تكلم فيه ابن الجوزی فی دفع الشبهة و زعم بطلانه و هو مردود فقد

صححه ابن خزیمة والحاکم ص ۳٦٥۔



حسنه الترمذی وتقدم البسط فی احادیث ابی داؤد ص:۱٤٤۔٤)



(۳۵۷۰):۔ یا أبا الحسن ! أفلا أعلّمك كلمات ينفعك الله بهن۔

...قال المنذری فی الترغیب ص ۲٦۳ أسانید هذا الحدیث جیدة و قال الشوکانی فی الفوائد المجموعة و فی تحفة الذاکرین إلی وضعه۔



(۳٦۲۰):۔ خرج أبو طالب إلى الشام وخرج معه النبیﷺ فی۔

...و قال الذهبی فی تلخیص المستدرك اظنه موضوع فبعضه باطل و قال فی المیزان ۲/۱۱۳ هذا الحدیث انکر الحدیث۔



(۳٦۷۳):۔ لا ينبغي لقوم فيهم أبو بكر أن يؤمهم غيره۔

...أخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات و أخرجه فی المناقب ص ۳۱۸ /۱ والصلاة ص ۱۰۰/۲ و قال هذا حدیث موضوع ۳۷۳۔



(۳٦۸٤):۔ قال عمرؓ لأبی بکرؓ: یاخیرا الناس بعد۔

...و قال الذهبی عبد الله ضعفوه و عبد الرحمن متکلم فیه والحدیث شبه موضوع و قال فی المیزان فی ترجمة عبد الله الخ هذا کذب۔



واخرجه الحاکم (ص:۹۰۔۳) من طریق بشر بن معاذ الخ۔۔ وقال صحیح۔



(۳۷۰۹):۔ أتی النبی ﷺ بجنازة رجل یصلّی فلم یصلّ علیه۔

۞...قال الترمذی هذا حدیث غریب لانعرفه الا من هذا الوجه و محمد بن ذیاد هذا هو صاحب میمون بن مهران ضعیف فی الحدیث جدا(۳۷۵۔)

۞

واخرجه ابن عدی فی الکامل کما فی الموضوعات ابن جوزی والمیزان وغیر هما۔

۞۞۞

(۳۷۲۰):۔ أنت أخی فی الدنیا والآخرة۔

۞...قال الشیخ تقدی الدین بن تیمیة فی المنهاج ۲/۱۱۹ حدیث المواخاة باطل موضوع (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ۳۷۷)

۞

فان النبی ﷺ یوم یواخ احد قال فی موضع الاخر (۹٤۔٤) ان احادیث المواخات لعلی کلها موضوعة ۔

۞۞۞

(۳۷۲۱):۔ قال : کان عند النبی ﷺ طیر ، فقال الهم ائتینی باجب خلقك الیك یا کل معی هذا الطیر ۔

۞...قد حکم جماعة من النقاد بان هذا الحدیث موضوع منهم أبو الفضل بن طاهر کما فی البدایة و النهایة ۱/۳۳۵۔

۞

وقوة المتغذی والعلل لابن جوزی ص:۲۳۳) او ابن ابی داؤد وعبارته فی النبلا ص:۲۳۲۔۳۱)

۞
وقال الدار قطني قد رواه سويد بن غفلة عن الضابحي لم يسده والحديث مضطرب غير ثابت ۔
۞
(۳۷۲۳):۔ أنا دار الحكمة و على بابها۔
۞...و قال أبوداود ضعيف و حكم النووى فى تهذيب الاسماء ببطلانه و سبقه ابن الجوزى و سيأتى كلامه۔
۞
(۳۷۲۷):۔ يا على ! لا يحل لأحد أن يجنب فى هذا المسجد۔
۞...قلت أورده ابن الجوزى فى الموضوعات و تبعه السراج القزوينى الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ۳۹۵)
۞
وقد اجمع العلماء على تضعيف سالم وغلوه فى التشيع ويكفى فى رده بعض ذكرنا۔
۞
(۳۷۳۲):۔ أن النبى ﷺ أمر بسد الأبواب إلا باب على۔
۞...و أورده ابن الجوزى فى الموضوعات ۳٦٤ من حديث ابن عباس الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ۳۹۷)
۞
حديث ابن عباس وسعد بن وقاص وزيد بن ارقم وجابر وقال هذه الاحاديث كلها من وضع الرافضه۔
۞
(۳۷۵۸):۔ إذا كان غداة الاثنين فأتنى أنت و ولدك حتى۔

۞...فكان يحيى بن معين يقول هذا موضوع قلت هذا لقد لا يكفى فى الجواب فابن معين إمام هذا الشان يقول بكون الحديث موضوع ووافقه صالح جزرة الخ و قال البخارى يكتب حديثه قيل له يحتج به قال أرجو الا انه كان يدلس (٤٠٢)۔

۞

عن ثور واقوام احاديث منا كيرو قال سعيد بن عمر والبرد علی قيل لابی زرعة روى عن ثور بن يزيد حديثين ليسا من حديث ثو ر وذكر عن عن يحیٰ بن معين هذين الحديثين فقال لم يذخر فيها الخبر والخبر رواه القصر صحيح۔

۞

(٣٧٤٢):۔ اللّهم اجعله هاديا مهديا واهد به۔

۞...قال ابن عبد البر فى الاستيعاب ٢/٤٠٧ منهم من يوقف حديثه هذا و لا يرفعه ولا يصح مرفوع عندهم ولا ثبت له صحبه الخ۔

۞

(٣٨٧٤):۔ أىّ الناس كان أحبّ إلى رسول الله ﷺ؟ قالت ۔

۞...قال الذهبى فى تلخيص المستدرك جميع المذكور فى الحديث متهم ولم يقل هذا عائشة أصلا ۔ انتهى ۔ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٠٤)

۞

فاطمهؓ فقيل من الرجال قالت زوجها ان كان ما عملت صواما قواما قال الترمذى هذا حديث حسن غريب۔

# جزء تحقيق الأحاديث التى وسمت بالوضع أو الضعف فى سنن النسائى:

(۷۵٤):۔ زار رسول الله ﷺ عباسا فى بادية لنا۔ ولنا كلبية وحمارة ترعى الخ۔۔

❁...قال ابن حزم ٤/١٣٣ هذا باطل لأن العباس بن عبيد الله لم يدرك عمه الفضل ۔ (اليواقيت الغاليه ص ٤٠٩)

❁

قلت غاية انه منقطع والا والانقطاع لا يقتضى البطلان والحديث اخرجه احمد من هذا الوجه واخرجه ابو داؤد من طريق يحيىٰ بن ايوب عن محمد بن عمر۔

●❁●

(۷۷٥):۔ سألنا عليًا عن صلاة رسول الله ﷺ، قال : أيكم۔

❁...قال أبو اسحاق الجوزجانى انه باطل و تبعه ابن تيمية و ابن القيم (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٠٩)

❁

وهو مردود فان لا جزائه شواهد كما سبقت ذلك فى احاديث الترمذى (ص:٢٦٧-٤)

❁❁❁

(۱۱۵۷):۔ أحسنت یا عائشة ، و ما عاب عليّ۔

❁...قلت قد رد هذا الحدیث ابن تیمیة فی فتاویة ص ۱٤٦ / ٢٤ ٥ ٨٠ ، ٢٢ فقال مرة انه اخطا الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤١٠)

❁

قال ابن حزم قد تفرد به العلاء بن زهیر الازدی وهو مجهول وقال عبد الحق رد اعلیٰ ابن حزم بل هو ثقة مشهور والحدیث رواه فی القصر صحیح۔

❁❁❁

(۲۰۵۷):۔ هذا الذی تحرّك له العرش ، و فتحت له۔ ابواب السماء الخ۔۔

❁...رجاله ثقات و إسناده صحیح و أورده ابن جوزی فی الموضوعات ۳/۲۳۲ الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤١٤)

❁

قال ابن حبان یروی المناکیر عن المشاهیر ویجوز الاحتجاج به۔

# جزء تحقیق الأحادیث التی وسمت بالوضع أو الضعف فی سنن ابن ماجه:

(٦٢):۔ صنفان من هذه الأمة لیس لهما فی الإسلام نصیب۔

❁...هذا الحدیث انتقده السراج القزوینی علی المصابیح و زعمه موضوعا و رد علیه العلائی والحافظ الخ ابن حجر والسیوطی (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤١٧)

۞

وتقدم بسط القول فی احادیث الترمذی فی ابواب القدر (ص:۳۰۷-٤)

۞۞۞

(٦٥):۔ الایمان معرفة بالقلب و قول باللسان و عمل بالأركان۔

۞...هذا الحدیث موضوع قد حکم الائمة بوضعه واتهموا به ابا الصلت الهروی (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤١٧)

۞

وفی رواته صالح ابو الصلت قال السیوطی فی الألی ابو الصلت وثقة ابن معین وقال لیس ممن یکذب وقال غیره کان من المعدود ین فی الزهد وقال فی المیزان رجل صالح الاانه شیعی۔

۞۞۞

(١٠٤):۔ أول من یصاحفه الحق عمر ، و أول من یسلم علیه واول من یا خذ بیده فید خله الجنة ۔

۞...قال الذهبی من المیزان هذا منکر جد و قال الحافظ عماد الدین بن کثیر فی جامع المسانید هذا الحدیث منکر جد (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٣)

۞

قال الذهبی فی مختصر المستدرك موضوع وفی اسناده کذب۔ قال قال علی -

۞۞۞

(١٢٠):۔ أنا عبد اللّٰه و أخو رسوله ﷺ ، و أنا الصدیق الاکبر ۔

۞...و أورده ابن جوزی فی الموضوعات ٣٤١ و قال الذهبی هذا کذب علی علیؓ الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٢٠)

۞

وقال ابو بكر الاشرم سالت ابا عبد الله عن حديث على يعنى هذا فقال اضرب عليهم فانه حديث منكر۔

(١٤١):۔ قدقال رسول الله ﷺ إن الله اتخذنى خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا۔

...أورده ابن جوزى فى الموضوعات قال العقيلى عبد الوهاب و ليس لهذا الحديث اصل عن ثقة (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٢٢)

اخرجه ابن عدى وقال هذا الحديث يعرف بعبد الوهاب واحمد بن معاويه سرقه منه وكان يسرق الحديث ويحدث عن الثقات بالبواطل وقال الذهبى فى ترجمة عبدالوهاب هٰذالحديث من بلاياه۔

(١٨٤):۔ بينا أهل الجنة فى نعيمهم إذ سطح لهم نور فرفعوا رءو سهم فاذا الرب قد اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة ۔

...هذا الحديث أخرجه ابن عدى والعقيلى كما فى الموضوعات (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٢٢)

قال ابن جوزى (ص ٢٦٢۔٤)هذا حديث موضوع والفضل الرقاشى قال يحيٰ كان رجل سوء

(١٩٣):۔ حديث ابن عباسؓ فى الأوعال۔

...و انتقده ابن جوزى فى غير الموضوعات وقد تقدم بسط القول فيه فى أحاديث أبى داود ٤/١٤٤ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ٤٢٤)

❁۞❁

(٢٥٦):۔ تعـوّذوا بـالله من جبّ الحزن ، قالوا يا رسول الله!۔وما جب الحزن قال واد فى جهنم يتعوذ منه جهنم كل يوم اربعا مأة ۔

۞...أورده ابـن جـوزى فى الموضوعات ٢٦٣ / ٣ وضعفه أبو زرعة و أبو حاته (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٢٤)

۞

وقال عمار بن يوسف ليس بشيء قال الدار قطنى هو متروك۔

❁۞❁

(٢٦١):۔ ما من رجل يحفظ علما فيكتمه إلا أتى به۔

۞...نـقـل عـلـى القارى فى المرقاة ان الخطابى حكم بوضعه و لم اجده فى محاله السنن(اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص٤٢٥)

❁۞❁

(٤٣١):۔ كان رسول الله ﷺ إذا توضا خلّل لحيته۔

۞...أخـرجـه ابـن سـعـد و ابـن حبان فى الثقات ٣٠٤/٨ من هذا الوجه قال ابن حبان الحديث باطل (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٢٥)

۞

والـحـديـث حـسـن والـحـكـم بوقعه سهو و تقدم البسط فى احاديث ابى داؤد (ص ٦٢۔٤)

❁۞❁

(٤٦٢):۔ عـلّمنى جبريل الوضوء و أمرنى أن أنضح۔ تحت ثوبى لما يخرج من البول بعد الوضوء

۞...قال ابن أبى حاتم فى العلل ١/ ٧٦ عن ابيه كذب باطل كذا فى النكت

(اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٢٥)

۞

ويزيد الرقاشي قد بتر نا من عهد ته قلت قد روى من وجوه عن النبی ﷺ منها ما رواه ابو داؤد ص۱۰۷٦ـ۱) والحاکم (ص ۱٤۹ـ۱)

۞۞۞

(۵۹۵):۔ لا يقرأ الحائض و لا الجنب شيئا من القرآن۔

۞ ...قال احمد بن حنبل هذا الحديث باطل كذا فی الميزان والتهذيب الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٢٦)

۞

والظاهر انه اراد ان رفعه وهم كما تقدم فی احاديث الترمذی (ص۲۰۷ـ٤)

۞۞۞

(۸٦۱):۔ كان رسول الله ﷺ يرفع يده مع كل تكبيرة۔

۞ ...و ثقه هشام بن عمار وضعفه الجمهور قال منها سالت احمد و ينهى عن هذا الحديث فقال ليس بصحيح (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٢٦)

۞

وقال يحيىٰ رفده شيخ ضعيف وقال الدار قطنی متروك وقال ابن حبان كان ممن يتفرد بالمناكير عن المشا هير لا يحتج به

۞۞۞

(۸٦۵):۔ أن رسول الله ﷺ كان يرفع يديه عند كل تكبيرة۔

۞ ...قال العينی فی شرح البخاری ۳/۷ زعم النووی ان هذا الحديث باطل الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٢٨)

۞

قال ابن عدی یروی طاؤس البواطل مالا یتابعه احد علیه والضعف بین علی حدیثه۔

(٥٩٥):۔ نهی رسول الله ﷺ أن یصلّی خلف المتحدّث والنائم۔

...قال ابن حبان هذا الحدیث موضوع (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٢٨)

ابو المقدام زیاد ضعیف ساقط۔

(١٠٨١):۔ یا أیها الناس ! توبوا إلی الله قبل أن تموتوا۔

...جماعة أهل العلم یقولون ان هذا الحدیث من وضع عبد الله بن محمد العدوی و هو عندهم موسوم بالکذب (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٢٨)

قلت هو واه قال البخاری وابو حاتم منکر الحدیث زاد ابو حاتم وقال وکیع یضع الحدیث ۔

(١١٢٩):۔ کان النبی ﷺ یرکع قبل الجمعة أربعاً لایفعل فی شیء منهن۔

...قال النووی فی الخلاصة انه حدیث باطل کذا نقله الحافظ ابن حجر فی الفتح ٣/٧٨ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٣١)

وقال الجمال الزیلعی (ص ٢٠٦-٢) سده واه وجداً فمبشر بن عبید معدود فی الوضا عین وحجاج وعطیه ضعیفان انتهی۔

(١١٦١):۔ سألنا علیاً عن تطوّع رسول الله ﷺ بالنهار۔

۞...حكم الجوزجانى ببطلانه ووضعه و تبعه ابن تيميه و رده عليه الحافظ ابن حجر وغيره (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٣١)

۞

وتقدم البسط فى الترمذى (ص٢٦٧ـ٤)

۞

(١١٦٧):ـ من صلّى بعد المغرب ستّ ركعات۔

۞...زعم ابن القيم فى المنار المنيف انه كذب و تقدم ما يتعلق به فى أحاديث الترمذى (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٣٢)

۞

(١١٦٨):ـ خرج علينا النبى ﷺ فقال : إن الله قد أمدّكم۔

۞...قد حكم ابن حبان ببطلانه ووضعه و هذا قول باطل والحديث ثابت الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٣٢)

۞

وان كان فى هذه الاسناد ه مقال وبسط طرقه احاديث ابى داؤد ص١٣٦ـ٤)

(١٢٣٥):ـ لما مرض رسول الله ﷺ مرضه الذى مات فيه۔

۞...قال ابن حزم ٣/٦٨ هذه رواية ساقطة واهية مطرحة انفرد بها اسرائيل و هو ضعيف (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٣٢)

۞

قال ابن عبد البر وهو حديث صحيح وقال الحافظ ص: ١٣٠ـ١) اسناده حسن وقال فى موضوع آخر اسناده قوى

۞

(١٢٧٩):ـ أن رسول الله ﷺ كبّر فى العيدين سبعاً فى الأولىٰ۔

۞...قال ابن دحیة موضوع و فیه نظر فکثیر بن عبد الله مثاه البخاری وللحدیث شواهد کثیرة ذکرته فی الترمذی (٤٣٤)

*۞*

(١٣٣٢):۔ قالت أم سلیمان بن داود لسلیمان: یا بنیّ ! لا تکثر النوم۔ النوم باللیل فان کثرة النوم باللیل تترك الرجل فقیر الیوم القیامة

۞...قلت اکثر الائمة علی تضعیف یوسف بن محمد فالحدیث ضعیف (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٣٤)

۞

قال ابن حبان غلب علیه الصلاح فغفل عن الحفظ فکان یأ تی بالشیء توهما فیصل الاحتجاج به۔ اخرجه محمد بن نصر فی قیام اللیل ص:٩٠٠) والبیهقی فی الشعب کما فی الألی والعقیلی فی الضعفاء کما فی المیزان۔

*۞*

(١٣٣٣):۔ من کثرت صلاته باللیل حسن وجهه بالنهار۔

۞...أورده ابن جوزی فی الموضوعات و ذکر له ست طرق و حکم ببطلان کلها (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٣٥)

۞

اخرجه محمد بن نصر فی قیام اللیل ص:٩٠ والبهیقی فی الشعب کما فی الألی والعقیلی فی الضعفاء کما فی المیزان۔

*۞*

(١٣٨٤):۔ من کانت له حاجة إلی الله أو إلی أحد۔ من خلقه فلیتوضاء ولیصل رکعتین ثم یقل الخ۔۔

۞ ...ادرجه ابن جوزی فی الموضوعات و قال ابن حبان لا یجوز الاحتیجاب (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٣٨)

۞

وقال الحافظ یعنی ابن حجر وقول ابن الجوزی ان موسیٰ بن عبیده علة الحدیث مردود فانه لیس بکذاب مع ماله شواهد انتهی والبسط فی احادیث ابی داؤد (ص:١٠٤١)

۞

(١٣٨٦):۔ قال رسول الله ﷺ للعباس : ألا أحبوك!۔

۞ ...أورده ابن الجوزی فی الموضوعات ١٤٤ و اعله بموسی بن عبیدة و قال قال احمد لا تحل عندی الروایة عنه (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٣٨)

۞

وقال الحافظ یعنی ابن حجر وقول ابن الجوزی ان موسیٰ بن عبیدة علة الحدیث مردود فانه لیس بکذاب مع ماله شواهد انتهی والبسط فی احادیث ابی داؤد ص: ١٠٤١)

۞

(١٣٨٧):۔ قال رسول الله ﷺ للعباس بن عبد المطلب۔

۞ ...ادرجه ابن الجوزی فی الموضوعات ١٤٣ / ٢ الخ و قد اساء ابن الجوزی بذکره فی الموضوعات (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٣٩)

۞

(١٤٣٧):۔ کان النبی ﷺ لا یعود مریضا إلا بعد ثلاث۔

۞ ...قال الذهبی فی المیزان فی ترجمة مسلمة بن علی قال أبو حاتم باطل موضوع کذا فی فتح الباری (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٣٩)

۞

وقال النسائی نحوذلك فهذه الاسناد من شرط الحسن فان له شواهد تقوية وجعل صاحب ردالمحتار حسن۔

۞

وقال البيهقى اسناده غير قوي

۞

(١٥٦٥):۔ أن رسول الله ﷺ صلّى على جنازة ثم أتى قبر الميّت۔

۞...قال أبو حاتم فى العلل هذا حديث باطل (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٤١)

۞

وقال البيهقى اسناده غير قوي

قال الحافظ ابن حجر فى التلخيص(ص:١٤٠٠)لسلمة بن كلثوم فى سنن ابن ماجة وغير ها الا هذا الحديث الواحد ليس خطاء اسناده الصحة ورجاله ثقات۔

۞

(١٥٨٣):۔ نهى رسول الله ﷺ أن تتبع جنازة معها رانّة۔

۞...أخرجه ابن حبان فى الضعفاء من طريق حماد بن قيراط الخ و تبعه ابن الجوزى و أورده فى الموضوعات (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٤٢)

۞

(١٦٠٢):۔ من عزّى مصابًا فله مثل أجره۔

۞...أورده ابن الجوزى فى الموضوعات ٣/٢٢٣ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٤٢)

۞

قال الحافظ صلاح الدى العلائى على بن عاصم احد الحفاظ المكثرين

ولاكن له اوهام كثيرة تكلفوا فيه بسببها ومن جملتها هذا الحديث۔

(١٦١٣):۔موت غربة شهادة۔

...هذا الحديث أورده ابن الجوزى فى الموضوعات ٢٢١/٢ من وجه آخر الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٤٣)

قال الحافظ فى التلخيص واغتر عبد الحق بهذه افاد ان دار قطنى صححه من حديث ابن عمر وتعقبه ابن القطان فاجاد انتهى۔

(١٦١٥):۔من مات مريضا مات شهيدا و وقى فتنة القبر۔

...أورده ابن جوزى فى الموضوعات ٢١٦/٣ قال السيوطى والحق انه ليس بموضوع (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ٤٤٥)

قلت هذ الوجه اخرجه ابن عدى فى الكامل وابن حبان فى الضعفاء ص:٩٣۔١

(١٦٤٥):۔من صام هذا اليوم فقد عصى أبا القاسم ﷺ۔

...قال الصغانى موضوع و هو باطل (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٤٦)

وصححه الترمذى وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والدار قطنى ورجاله ثقات والبسط فى احاديث ابى داؤد (ص:١٣٣۔٤)

(١٧٢٦):۔لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم۔

❁...قال مال- هذا كذب قال النووى هذا القول لايقبل فقد صححه الائمة (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٤٧)

❁

فان لم يجد احد كم الاعود عنب او الحاء شجرة فليصمه صححه ابن حبان والحاكم وابى السكن والبسط فى احاديث الترمذى )(ص:٢٧-٤)

❁❁❁

(١٨٦٢):- من أراد أن يلقى الله طاهراً مطهّراً فليتزوّج الحرائر-

❁...و أورده ابن الجوزى فى الموضوعات و قال لا يصح (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٤٧)

❁

وقال ابن حبان يروى عن ماليس من حديث ويضع عليه-

❁❁❁

(١٩٦٨):- تخيّروا لنطفكم وانكحوا الأكفاء-

❁...قال أبو حاتم الرازى الحارث بن عمران الجعفرى ليس بقوى و لا اصل لهذا الحديث (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٤٨

❁

كذا فى التهذيب التهذيب وقال ابن حبان كما فى الميزان الا عتدال ص:٢٠٤-١ واخرجه الحكم والبهيقى من طريق عكرمه الخ قال الحاكم صحيح الاسناد-

❁❁❁

(٢١٤٦):- إن التجار يبعثون يوم القيمة فجار إلا من اتّقى-

❁...هذا الحديث أخرجه ابن حبان فى الضعفاء الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/

ص ٤٤٩) قال الحافظ ابن حجر اغتر ابن الجوزی بکلام ابن حبان فأورده فی الموضوعات ۞
و ابن حبان لم يقل ذلك الا لمخالفة الحارث عبيد فی اسناده قال السخاوی ويدل علیٰ ان کلام ابن حبان ليس علیٰ اطلاقه اخراجه الحديث فی صحيحه
•۞•
(٢١٥٢):۔ أكذب الناس الصبّاغون والصوّاغون۔
۞...قال ابن القيم فی المنار المنيف ص ٥٢، ٥٤ هذا الحديث باطل ليس له اصل (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ٤٥١)

وقد ذكر ابن حجر ان الامام البخاری اشار بتراجمه فی الصنائع الی زد هذا لحديث
•۞•
(٢١٥٧):۔ إن سرّك أن تطوّق طوقا من نار فاقبلها۔
۞...حكم أبو عبد الله الحاكم بوضعه و حالف نفسه فأخرجه فی المستدرك و صححه الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٥٢)

وشواهده كثيرة او ردتها فی احاديث ابی داؤد (ص١٤٧ ـ ٤)

(٢٢٧٤):۔ الربوا سبعون حوبا ، أيسرها أن ينكح الرجل أمّه۔
۞...هذا الحديث أورده ابن الجوزی فی الموضوعات ٢/٢٤٥ و قال الحافظ علی هامش نسخة من الموضوعات ٤٥٦۔

قال صحيح علی شرط الشيخين و اقره الذهبی و قال المنذری رواه البيهقی

من طريق الحكم ثم قال هذا اسناد صحيح۔

❁❁❁

(٢٢٨٩):۔ ثلاث فيهن البركة، البيع إلى أجل۔

❁

اورده ابن جوزی فی الموضوعات و قال موضوع عبد الرحيم بن داؤد مجهول قلت مجرد الجهالة لا يقتضى الحكم بالوضع۔

❁...أورده ابن الجوزی فی الموضوعات ٢٤٧ / ٢ و قال موضوع عبد الرحيم بن داود مجهول (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٥٤)

❁

قدم التحقيق فی صفحة (٧٥)۔

❁...حديث صلاة التسبيح قال أبو منصور الديلمی فی سند الفردوس صلاة التسبيح اشهر الصلوة و اصحها إسناد و قال البيهقی كان عبد الله بن المبارك يصلها و تداولها الصالحون بعضهم عن بعض و فی ذلك تقوية الحديث و قال عبد العزيز بن أبی رواد من اراد الجنة فعليه بصلاة التسبيح ۔ و قال أبو عثمان الحيری الزاهد ما رأيت للشدائد والغموم مثل صلاة التسبيح ۔ و قد ضعفها ابن تيمية والمزی و توقف الذهبی (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٩)

❁

و قدم تصحيح هذا الحديث فی الحديث السابق۔

❁❁❁

(٢٣٠٧):۔ أمر رسول الله ﷺ الأغنياء باتخاذ الغنم۔

❁...و قال ابن حبان يضع الحديث ذكره ابن الجوزی فی الموضوعات

(الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٥٥)

۞

و تعقبه السیوطی فی الالی وغیره بان ابن ماجه اخرجه عن ابی هریرة و هذا لا یجدی شیئا فان علی بن عروة موجود فی اسناد ابن ماجه قال ابن معین لیس بشی وقال ابو حاتم متروك الحدیث۔

۞۞۞

(٢٤٧٤):۔ما الشیئ الذی لا یحلّ منعه؟ قال : الماء والملح والنار۔

۞...وقال ابن القیم فی المنار المنیف ص ٦٠ ان کل حدیث فیه یا حمیراء او ذکر الحمیراء فکذب

مختلق۔(الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٥٦)

۞

و هو مردود فی احادیث جیاد ذکر تها فی حاشیة الزیلعی۔

۞۞۞

(٢٥٠٠):۔ قال رسول الله ﷺ : الشفعة کحلّ العقال۔

۞...قال ابن حزم ٩/٩١ هذا مکذوب موضوع ۔ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٥٨)

۞

قلت رواه البزاز فی سنده فی کما فی التلخیص الحبیر و ابن عدی فی الکامل کما فی نصب الرایة والخطیب فی تاریخه و البیهقی من طریق هذا الوجه لا شفعة لغائب ولا شریك الخ و هذا اسناد ضعیف۔

۞۞۞

(٢٥١٤):۔ أن النبی ﷺ قال: المدبّر من الثلث۔

۞...قال ابن ماجة سمعت عثمان یعنی ابن بی شیبة یقول هذا خطأ یعنی

حديث المدبر قال أبوعبد الله ليس له اصل -(٤٥٩)

۞

و استنكره الائمة على بن المديني و قد ضعف جمهور الائمة حذا الرجل۔

۞۞۞

(٢٥٦٩):۔ما كنت أدى من أقمت عليه الحد إلا شارب الخمر۔فان رسول الله ﷺ لم يسني فيه شيئا وانما هو شيء جعلناه نحن ۔

۞...حكم ابن حزم في كتاب الفصل ببطلانه و هو غلط منه فقد أخرجه البخاري و قدم التفصيل في أحاديث أبي داود ٤٦٠۔

۞

و هو غلط منه فقد اخرجه البخاري و قدم لتفصيل في احاديث ابي داؤد ص١٤٢_٤۔

۞۞۞

(٢٦١٣):۔كنا عند رسول الله ﷺ فجاء ه عمروبن قرة۔

۞...قال الذهبي في الميزان في ترجمة يحيى بن العلاء بشرهاته فلعل الحديث من وضعه الخ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ٤٦٠)

۞

قلت يحيى بن العلاء ضعفه ابن معين و غيره و قال كذاب يضع الحديث و بشر بن نمير قال يحيىٰ القطان گان ركنا من اركان الكذاب قال احمد ترك الناس حديثه۔

۞۞۞

(٢٦٢٠):۔من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة لقى الله۔

۞...و قيل ابن أبي ذياد منكر الحديث و أخرجه ابن الجوزي في

الموضوعات ۳/۱۰۵ وقال لا یصح ۔(الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٦١)



و قال النسائی متروك و قال احمد بن حنبل لیس هذا الحدیث بصحیح و قال ابن حِبان هذا حدیث موضوع۔



(۲٦٦٤):۔ ۔قتل رجل عبده عمداً متعمداً ، فجلده رسول الله ﷺ۔

 ...و قال البیهقی هذه الاحادیث ضعیفه لا تقوم بشیئ منها الحجة ۔ (الیواقیت الغالیة ص ٤٦٣)

الاان اکثراهل العلم ان لا یقتل الرجل بعبده ورویناه عن سلیمان بن یسار والشعبی وغیر هم۔



(۲۷۰۵):۔ من حضرته الوفاة فأوصی و کانت وصیّته۔ علیٰ کتاب الله کانت کفارۃ لما ترك من زکوٰۃ فی حیاته۔

...أخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات من طریق یعقوب بن محمد الخ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٦٥)



و قال احمد بن جنبل یعقوب لا یساوی شیئا قال السیوطی فی التعقبات یعقوب قدوثقه الاکثر و کان حافظا ۔



(۲۷٦۸):۔ لرباط یوم فی سبیل الله من وراء عورۃ المسلمین۔

...قال الحافظ ابن کثیر فی جامع المسانید اخلق بهذا الحدیث ان یکون

موضوعا لما فيه من المجازفة(اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٥٥)

۞

و قال الحافظ المنذری فی الترغیب اثار الوضع ظاهرة فی هذا الحدیث ولا عجب فراویه عمر بن صبح الخراسانی۔

۞

(۲۷۷۰):۔ حرس ليلة فی سبيل الله أفضل من صيام رجل۔

۞...و قال المنذری فی الترغیب ۲۲۷/۱ یشبه ان یکون هذا الحدیث موضوعا (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٦٦)

۞

وقال الذهبی فی الميزان ۳۷٦ـ۱ بعد ذکر الحدیث هذه عبارة عجيبة لو صحت لكان مجموع ذلك الفضل ثلا ثمائة الف الف سنة و قال فی مختصر باطل۔

۞

(۲۷۸۰):۔ ستفتح عليكم الآفاق ، و ستفتح عليكم مدينة۔

۞...قال ابن الجوزی فی الموضوعات ۵۵/۲ هذا حديث موضوع بلا شك (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٦٧)

۞

يزيد بن ابان قال احمد لا يكتب عنه شئی و قال النسائی متروك۔

۞

(۲۸۲۷):۔ يا أكثم ! اغز مع غير قومك يحسن خلقك۔

۞...عبد الملك ضعيف والحديث الذی رواه باطل و الم ار هذا الحديث (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٦٧)

۞

فقد اخرجه ابن ابی حاتم فی العلل من طریق ابی سلمة العاملی و قال سمعت ابی یقوه ابو سلمة العاملی متروك و الحدیث باطل و قال الذهبی العاملی کذاب۔

(۲۹٤٥):۔ استقبل رسول الله ﷺ الحجر، ثم وضع شفتیه۔

...محمد بن عون هو أبو عبد الله الخراسانی قال البخاری منکر الحدیث و قال أبوحاتم ضعیف منکر الحدیث (٤٦٩)

و قال النسائی لیس بثقة و قال ابو حاتم ضعیف منکر الحدیث ۔

(۳۰۰۲):۔ من أهلّ بعمرة من بیت المقدس کانت له کفارة۔

...حکم ابن تیمیة ببطلانه قلت لیس فیه الا الاختلاف و فی إسناده و قد تقدم البسط فی أحادیث أبی داود (٤٧٠

(۳۰۱۳):۔ حدیث العباس بن مرداس فی عموم المغفرة للحجّاج۔

...أورده ابن الجوزی فی الموضوعات و تعقبه الائمة الحافظ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٧٠)

ابن حجر والعلامه السیوطی والقاری و غیر هم و قد تقدم بسط القول فی احادیث ابی داؤد ١٠٤-٤۔

(۳۰۶۲):۔ ماء زمزم لما شرب له۔

❁ ...و قد حکم بعض العلماء بوضعه کما نقله ابن القیم فی المهدی النبوی ۲/ ۱۷۷ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٧٠)

❁

قال السیوطی فی فتاویه ص۳۵۳۔۱ حدیث زمزم مختلفیه قیل صحیح و قیل حسن و قیل ضعیف۔

❁❁❁

(۳۱۱۸):۔ أئتنفوا العمل فقد غفر لکم ، هکذا قال لنا۔

❁ ...و قال الحاکم والنقاش روی عن أبی عقال أحادیث موضوعة (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٧٦)

❁

و شیخه ابو عقاد اسمه هلال بن زید ضعفه الا ئمة البخاری و ابو حاتم والنسائی و ابن عدی و ابن حبان۔

❁❁❁

(۳۲۲۱):۔ اللهم أهلك کباره و اقتل صغاره۔

❁ ...قال العلامة عبد الله بن صدیق الغماری فی حاشیة تنزیه الشرعیة و هوموضوع ۔ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ٤٧٧)

❁

و ادرجه ابن الجوزی فی الموضوعات والله عالم۔

❁❁❁

(۳۲۷٤):۔ قال : أتی النبی ﷺ بجفنة کثیرة الثرید والودك۔

۞...قال العباس بن عبد العظيم العنبری هذا الحديث موضوع وضعه العلاء بن الفضل ـ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٧٨)

۞

قلت قال الذهبی العلاء صدوق و الحديث ضعيف لا باطل كما تقدم فی احاديث الترمذی ص٢٩٣ـ٤ـ

۞

(٣٣٠٦):ـ سيّد طعام أهل الدنيا و أهل الجنة اللحم ـ

۞...ادرجه ابن جوزی فی الموضوعات ٢/٣٠٢، و قال هذا الحديث باطل لااصل له ـ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ٤٨٢)

۞

قال ابن حبان سليمان بن عطاء يروی عن سلمة اشياء موضوعته قال السيوطی فی الا لی سليمان قال ابو حاتم ليس بقوی ـ

۞

(٣٣٣٠):ـ كلوا البلح بالتمر، كلوا الخلق بالجديد ـ

۞...هذا الحديث أخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات ٣/٢٦ من طريق محمد بن شداد (اليواقيت الغالية ص ٤٨٢)

۞

قال الدارقطنی تفرد به ابو ذكير عن هشام و قال العقيلی لا يتابع عليه ولا يعرف الا به وقال ابن حبان و هو يقلب الاسانيد و يرفع المراسل من تعمد فلا يحتج به قلت هذا و هم فليس فی ترغيب المنذری تصحيح البهيقی عينی ولا اثر ـ

●۞●

(٣٣٤٠):۔ فقال النبیﷺ: وما الفالوذج؟ قال :۔

۞...أورده ابن الجوزی فی الموضوعات ٢/٢١ وقال

هذا الحدیث باطل لا اصل له۔ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٨٢)

۞

ومحمد بن طلحة قد ضعفه لیمی بن معین و قال ابو کامل لیس هو بشئی۔

●۞●

(٣٣٥٢):۔ إن من السرف أن تأكل كلّ ما اشتهیت۔

۞...ادرجه ابن الجوزی فی الموضوعات ٣/٣٠ من طریق الدار قطنی

(الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٨٤)

۞

قال ابن عراق فی تنزیه السریعة ص ٢٥٦ رایت بخط الحافظ ابن حجر فی حاشیة تلخیص الموضوعات لابی درباس مانعه هذا الحدیث صحیحه البیهقی کما نقله المنزری۔ قلت هذا وهم فلیس فی الترغیب المنذری لتصحیح البیهقی عین ولا اثر

●۞●

(٣٤٤٤):۔ لا تكرهوا مرضاكم على الطعام والشرب۔

۞...قال أبو حاتم هذا الحدیث باطل (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٨٥)

۞

وله شاهد من حدیث ابن عمر ذکره البیهقی و قال لا اصل له من حدیث مالکه و اخرٔ عن عوف اخرجه الطبرانی والبسط فی حدیث الترمذی ص ٣٠٥۔٤



(۳٤٥٠):۔من لعق العسل ثلاث غدوات كل شهر ، لم يصبه۔

...ادرجه ابن جوزی فی الموضوعات ۲/۷۳ و قال لا یصح قال ابن حبان عثمان بن مطریروی الموضوعات الخ۔(٤٨٦)

و الحديث اخرجه البخاری فی تاریخه ص٥٤۔۳ والبیهقی فی شعب الايمان والعقيلی فی الضعفاء من هذا الوجه۔



(۳٤٨٧):۔ الحجامة على الريق أمثل ، و فيه شفاء و بركة۔

...ادرجه ابن جوزی فی الموضوعات ۲/۷۳ و قال لا یصح قال ابن حبان عثمان بن مطر یروی الموضوعات عن الاثبات لا یحل الاحتجاج به ۔ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ الغالية ص ٤٨٧)



و مال الالبانی فی الصحیحه ص٤٠٧۔۲ انه حسن بمجموع طرقه و فیه نظر قال الحاكم و قد صح الحديث عن ابن عمر من قوله غير مسند ولا متصل۔



(۳۷٦٥):۔ أن النبی ﷺ رأى رجلاً يتبع حمامة، فقال : شيطان۔

...انتقده السراج القزوینی علی المصابیح و زعم انه موضوع ۔(الیواقیت الغالیه ج ٤/ ٤٨٨)



هذا و هم سنه فالحدیث اسناده حسن و قال السندی ص۲۱۵۔۲ والحدیث لا ینحط عن درجة الحسن كما حققه الحافظ ابن حجر فزعم انه موضوع

باطل۔

***

(۳۷۷٤):۔ ترّبوا صحفکم أنجح لها ، إن التراب مبارك۔

❁...وذکر عن أبی حاتم انه قال هذا حدیث باطل انتهی ۔ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ٤٨٩)

❁

وجواز ابن حجر ان لا یکون الحدیث موضوعا لوجوده بسند مختلفین و البسط فی احادیث الترمذی ص٣٤٢۔٤

***

(٤٠٣٩):۔ لا یزداد الأمر إلا شدة ، ولا الدنیا إلا إدبارا۔ ولا الناس الا شحاولا تقوم الساعت الا علا اشرار الناس ولا مهدی الا عیسی بن مریم ۔

❁...قال الصغانی لا مهدی الاعیسی بن مریه موضوع

کذا فی تذکرة الموضوعات للفتنی (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ص ٤٩٠)

❁

اخرجه الحاکم ٤٤۔٤ والخطیب١ ٦٢١۔٤ من طریق یونس بن عبد الاعلی قال ابو بکر بن زیاد هذا حدیث غریب۔

***

(٤٠٥٧):۔ الآیات بعد المائتین۔

❁...وقال البخاری فی الضعفاء وقال الحافظ ابن کثیر فی النهایة ١١ /١ لا یصح هذا الحدیث ۔ (الیواقیت الغالیه ج ٤/ ٤٩٥)

❁

ولوصح فمحمول علی ما وقع من الفتنة بسبب القول بخلق القرآن للامام

احمد بن حنبل واصحابه من ائمة الحديث انتهى۔

(٤٠٥٨):۔ أمتي على خمس طبقات فاربعون۔

...أخرجه ابن جوزى فى الموضوعات ١٩٦/ ٣ ۔ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٤٩٦)

حدثنا كامل بن طلحة حدثنا عباد بن عبد الصمد حدثنا انس عن النبى ﷺ وقال لا صل له والمتهم به عباد قال البخارى منكر الحديث و قال العقيلى يروى عن انس نسخة عامتها منا كير۔

(٤١٢٦):۔ اللهم أحيني مسكينا ، و أمتني مسكينا۔

...أورده ابن الجوزى فى الموضوعات و تبعه السراج القزوينى ۔ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ٤٩٩)

و قال العلائى في كتاب بسط الورقات انه ينتهى بمجموع طرقه الى درجة الصحة و قال الحافظ ابن حجر قد حسنه الترمذى۔

(٤١٤٠):۔ ما من غنى ولا فقير إلا ودّ يوم القيامة أنه أوتى من الدنيا قوتاً۔

...اورده ابن جوزى فى الموضوعات ٣/١٣١ الخ ۔ (اليواقيت الغاليه ج ٤/ ص ٥٠٠)

اوردہ ابن جوزی فی الموضوعات ص۱۳۱۔۴ وتعقبه السیوطی فی التعقبات ص۶۲۔

# دسنن ابی داؤد جلد اول ضعیفه راویان

جابر ابن وجیة ضعیف ﴿۳۸﴾
عبد السلام بن حرب المائي مدلس ﴿۱۲۱﴾
ابی غطفان اسمه سعد مجهول ﴿۱۳۳﴾
جابر الجعفی ﴿۱۵۶﴾
عبیدة ضعیف ﴿۱۸۹﴾
مسلم بن خالد ضعیف ﴿۲۰۳﴾
ابو المهزم ضعیف ﴿۲۷۰﴾
عبدالله بن بسر السلمی حمصی ضعیف ﴿۳۵﴾
دسنن ابی داؤد الجلد الثانی ضعیفا راویان
مجالد ضعیف ﴿۷۸﴾
عبدالرحمن بن هاني ضعیف ﴿۸۰﴾
بقیة ابن الولید ضعیف مدلس ﴿۱۶۹﴾
ابن لهیعه ضعیف ﴿۱۹۶﴾
عبد الله بن ابراهیم شیخ منکر الحدیث ﴿۳۲۳﴾
محمد ابن حسان مجهول ﴿۳۷۵﴾
﴿سنن النسائی الجلد الاول﴾
ایوب بن سوید متروک الحدیث ﴿۶۱۱﴾
فلیح بن سلمان ضعیف ﴿۶۵۷﴾

محمد بن سلمان ضعیف ﴿۶۵۷﴾
ربیعة ضعیف ﴿۲۶۶﴾
ضعیف راویان
د سنن النسائی الجلد الثانی
بقیة ابن الولید ضعیف مدلس ﴿۱۲۶﴾
شرجیل بن سعید بن سعد بن عبادة متهم ﴿۱۳۲﴾
سلیمان بن ارقم متروک الحدیث ﴿۲۵۱﴾
اشعث بن سوار ضعیف ﴿۲۶۱﴾
مصعب بن ابي ثابت ضعیف ﴿۲۶۱﴾
عمر بن ابی سلمة ضعیف ﴿۲۶۱﴾
الحجاج بن ارطاة ضعیف ﴿۲۶۲﴾
سعید بن سلمة شیخ ضعیف ﴿۳۱۳﴾
سمک ضعیف ﴿۳۳۱﴾
یحیی بن یمان ضعیف ﴿۳۳۳﴾
﴿حنیف﴾ ۱۲:۸۷:۳:۳
﴿دسنن ابن ماجه جلد اول ضعیف راویان﴾
حریش بن حریث ضعیف ﴿۳۰﴾
مطهر بن الهیثم ضعیف ﴿۳۰﴾
بقیة بن الولید ضعیف مدلس ﴿۳۴﴾
یحیی بن کثیر ضعیف ﴿۳۴﴾
عبدالواحد بن قیس مختلف ﴿۳۴﴾

واصل بن السائب الرقاشي ض ضعيف ﴿۳۴﴾
ابي سودة ضعيف ﴿۳۴﴾
معمر بن محمد ضعيف ﴿۳۵﴾
ابی اسحق مدلس ﴿۳۵﴾
جبير بن مطعم متهم ﴿۴۳﴾
شرجيل بن سعد متهم ﴿۴۴﴾
عبد الله بن صالح ضعيف ﴿۵۳﴾
جباره بن مغلس كذاب ﴿۵۴﴾
زيد بن حبيرة الانصاري ضعيف ﴿۰۴﴾
الوليد بن مسلم مدلس ضعيف ﴿۵۷﴾
ابي سفيان السعدى ضعيف ﴿٦۰﴾
يحيى بن سعيد ضعيف ﴿٦٦﴾
يزيد الرقاشي ضعيف ﴿۷۵﴾
عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد ضعيف ﴿۷۷﴾
سعيد بن سنان ضعيف ﴿۷۸﴾
عمر بن حبيب ضعيف ﴿۷۸﴾
معدي بن سُلیٰمن ضعيف ﴿۷۹﴾
مبشر بن عبيد كذاب ﴿۷۹﴾
حجاج بن ارطاة مدلس ﴿۹۷﴾
عطية العفوي ضعيف ﴿۷۹﴾
عبد الرحمن بن عبيد الله عمري ضعيف ﴿۹٦﴾

مبندل ضعيف ﴿۹۶﴾ مندل بن علي
ابو رافع اسمه اسمعيل بن رافع ضعيف ﴿۹۰﴾
ابن ابي سبرة ضعيف ﴿۹۹﴾
ابن اسمعيه ضعيف ﴿۹۹﴾
مسلمة بن على متروک الحديث ﴿۱۰۴﴾
عمرو بن الخالد ضعيف ﴿۱۰۶﴾
عباد بن يعقوب ضعيف ﴿۱۰۶﴾
يزيد بن ابی زيادة ضعيف ﴿۱۰۶﴾
محمد بن عبيد بن عقيل ضعيف ﴿۱۰۶﴾
نقيع ضعيف ﴿۱۰۷﴾
موسىٰ بن عبيدة ضيعف ﴿۱۱۵﴾
هشام بن زياد ضعيف ﴿۱۱۵﴾
يزيد بن عبد المالک النوفلی ضعيف ﴿۱۱۵﴾
يحيىٰبن عبيد الله ضيعف ﴿۱۱۵﴾
داؤد بن عطاء ضعيف ﴿۱۶۵﴾
حارثه بن محمد ﴿ضعيف﴿۱۶۸﴾
الوليد بن مسلم مدلس ﴿۱۶۸﴾
البختری بن عبيد ضعيف ﴿۱۶۸﴾
عناب بن زياد الموزي ضعيف ﴿۱۳۱﴾
عبيد بن القاسم كذاب شيديد ﴿۱۴۷﴾
كلثوم بن جوشن لقشيري ضعيف ﴿۱۵۵﴾

فر قد السبخي ضعيف ﴿۱۵۵﴾
ليث ضعيف مدلس ﴿۱۵۵﴾
﴿سنن ابن ماجة الجلد الثاني ﴿۱٦۲﴾
على بن زيد ﴿۳۴ ضعيف ﴿۱۹۴﴾
ابي معشر ضعيف ﴿۱٦۴﴾
على بن عروة وضاع ﴿۱٦۷﴾
جابر الجعفى دیر خطر ناک ﴿۱٦۹﴾
عبد المالک بن عمیر مدلس ﴿۱۷۱﴾
مجالد ضعيف ﴿۵۷۱﴾
خالد بن ابى مالک يزيد ضعيف ﴿۱۷۵﴾
عتبه بن حميد ضعيف ﴿۱۷۵﴾
محمد بن عبد الرحمن بن البيلماني ضعيف ﴿۱۷۹﴾
ابو خلف العمى ضعيف ﴿۳۷۳﴾
مبارک بن فضاله مدلس ﴿۱۹۱﴾
شرجيل بن مسلم الخولاني ضعيف ﴿۱۹۴﴾
عمر بن صبيح كذاب ﴿۱۹۸﴾
داؤد بن الصحبر كذاب ﴿۱۹۹﴾
سعيد بن خالد بن ابي طويل ضعيف منكر الحديث ﴿۱۹۹﴾
ابو رمله مجهول ﴿۲۲٦﴾
جابر بن زید ضعيف ﴿۲۲۷﴾
ابو المهزم يزيد بن سفيان ضعيف ﴿۲۳۲﴾

عبد الكريم بن ابي المخارق ضعيف ﴿۲۳۲﴾
نو ح ابن ذکوان ضعيف ﴿۲۴۰﴾
سعيد بن محمد الثقفي ضعيف ﴿۲۴۰﴾
الوليد بن محمد الوقري ضعيف ﴿۲۴۰﴾
ابراهيم بن عبد السلام بن عبد الله بن بابا المخزو مي
ضعيف ﴿۲۴۰﴾
محمد بن اسحق ضعيف ﴿۲۴۵﴾
زؤا دبن علبة ضعيف منكر الحديث جلد ا ﴿۲۴۷﴾
ابی المبارک مجهول ﴿۳۰۴﴾
جامع الترمذي جلد اول
عبد الله ابن الهيعه ضعيف ﴿۹۷﴾
حنش بن قيس ضعيف ﴿۱۴۵﴾
عبد الله بن سعيد المقبرى ضعيف ﴿۱٦۷﴾
الحارث الاعور ضعيف ﴿۱٦۸﴾
خالد بن اياس ضعيف ﴿۱٦۹﴾
عمرو بن شعيب ضعيف ﴿۱٦۹﴾
الحسن بی ابي جعفر ضعيف ﴿۱۸۵﴾
اشعث المسمان ضعيف ﴿۱۸۸﴾
ميمو ن ابو حمزه ضعيف ﴿۱۹۵﴾
عبد الرحمن بن زياد بن انعم الا فر يقى ضعيف ﴿۲۰۲﴾
عمر بن عبد الله بن ابى خثعم منكر الحديث و ضعيف ﴿جداً﴾ ﴿۲۰۹﴾

عبد الرحمن بن زید بن اسلم ضعیف ﴿۲۱۸﴾
فائد بن عبد الرحمن ضعیف ﴿۲۲۰﴾
محمد ابن حمید ضعیف ﴿۲۲۳﴾
ابو ابراهيم انصاري منكر الحديث ﴿۲۲۳﴾
محمد بن فضل بن عطیه ضعیف ﴿۲۲۹﴾
رشید بن سعد ضعیف ﴿۲۲۹﴾
مثنیٰ بن الصباح ضعیف ﴿۲۵٦﴾
حسن بن عمارة ضعیف ﴿۲۵٦﴾ یزید بن عیاض ضعیف ﴿۲۵۸﴾
مجالد ضعیف ﴿۲۵۸﴾
ابو حمزه میمون الاعور ضعیف ﴿۲٦۰﴾
ابو عائكة ضعیف ﴿۳۷۳﴾
ابو بكر ضعیف ﴿۲۸۴﴾
هلال بن عبد الله مجهول ﴿۲۸۸﴾
حارث ضعیف ﴿۲۸۸﴾
عبد العزيز بن عمران ضعیف ﴿۲۹۹﴾
ابو ماجد اسمه عائذ بن نضله مجهول ﴿۳۲۲﴾
عبد الرحمن بن ابی بکر الملیکی ضعیف ﴿۳۲۳﴾
عمران بن انس الملكي منكر الحديث ﴿۳۲۳﴾
بشر بن رافع ضعیف ﴿۳۲۳﴾
مسلم الاعور اسمه مسلم بن کیسان الملائی ضعیف ﴿۳۲۳﴾
ابراهيم بن عثمان منكر الحديث ﴿۳۲۵﴾

ابو المهزم نوم ئی یزید بن سفیان دي ﴿۳۲۷﴾
زیاد بن عبد الله کاذب ﴿۳۳۵﴾
عطاء بن عجلان ذاهب الحدیث ضعیف ﴿۳۵٦﴾
حسن بن قیس ضعیف ﴿۳٦۱﴾
علي بن یزید الشامی ضعیف ﴿۳۷۳﴾
عبید الله العرزمي ضعیف ﴿۳۷۱﴾
یزید الرقاشي ضعیف ﴿۳۹۱﴾
عاصم بن عمر ضعیف ﴿۴۰۲﴾
اسماعیل بن مسلم المکی ضعیف ﴿۴۹۳﴾
ابو واقد اللیثی منکر الحدیث ﴿۴۰۳﴾
ابراهیم بن اسماعیل ضعیف ﴿۴۰۳﴾
جابر الجعضي ډیر خطر ناک ﴿۴۰۴﴾
عفیر بن معدان ضعیف ﴿۴۱۰﴾
ابو رملة مجهول ﴿۴۱۰﴾
حمید الاعرج منکر الحدیث ﴿۴۳٦﴾
حارث بن بنهان ضعیف ﴿۴۴۰﴾
صالح بن حسان منکر الحدیث ﴿۴۴۰﴾
عبد الله بن بسر بصری ضعیف ﴿۱۴۴﴾
عبد الکریم ابن ابي المخارق ضعیف ﴿۴۴۳﴾
قیس بن الربیع ضعیف ﴿۴۴۸﴾
عنبة بن عبد الرحمن ضعیف ﴿۸۴۴﴾

عبد المالک بن علاق مجهول ﴿۴۴۸﴾
یحیی بن عبید الله ضعیف ﴿۴۵۷﴾
ناصح بن علاء الکوفي ضعیف ﴿۴۵۹﴾
عبد المهین بن عباس ضعیف ﴿۴٦۵﴾
ابراهیم بن اسمعیل بن ابي حبیة ضعیف ﴿۴۷٦﴾
بقیة ابن الولید ضعیف ﴿۴۷۷﴾
اسماعیل بن عیاس مدلس ﴿۴۷۷﴾
عبد الله بن میمون منکر الحدیث ﴿۴۸۲﴾
الفرج بن فضاله ضعیف ﴿۴۹۱﴾
محمد بن ابی حمید ضعیف ﴿۵۰۰﴾
عثمان بن عبد الرحمن ضعیف ﴿۵۰۳﴾
ابو سورة ابن رضي ابي ایوب ضعیف ﴿۵۳۳﴾
خالد بن ابی بکر منکر الحدیث ﴿۵۳۴﴾
ابو النعمان مجهول ﴿۵۴۷﴾
منفیع العمیٰ ضعیف ﴿۵۵۰﴾
ابا هارون العبد اسمه عمارة بن جوین ضعیف ﴿۵۵۰﴾
الخلیل بن مره منکر الحدیث ﴿۵۵۳﴾
ابراهیم بن الفضل المخزومي ضعیف ﴿۵۵٦﴾
ابو مطظفن الهمداني مضطرب ﴿۵۷۳﴾
حماد بن وافد لیس بالحافظ ﴿۴۷۴﴾
النضر ابي عمرو منکر الحدیث ﴿٦۸۷﴾

النصرا بي عمرو منكر الحديث ﴿۶۸۷﴾
عاصم بن عمرو العمري ليس بالحافظ ﴿۶۸۸﴾ ﴿۴۰۲﴾
مسلم الاحور ضعيف ﴿۶۹۳﴾
الصلت بن دينار ضعيف ﴿۶۹۴﴾
صالح بن موسىٰ ضعيف ﴿۶۹۴﴾
ابو اسحق المخزومي هو ابراهيم بن الفضل المدنى ضعيف ﴿۶۹۷﴾
زمة بن صالح ضعيف ﴿۶۹۸﴾
جابر الجعفى ڈیر خطرناک ﴿۷۰۳﴾
ابن لهيعه ضعيف ﴿۷۰۴﴾ ﴿۹۷﴾
الحجاج بن نصير ضعيف ﴿۷۱۵﴾
عبد الله بن سعيد المضبرى ضعيف ﴿۷۱۵﴾ ﴿۱۶۷﴾
يحيى بن سعيد القطان ضعيف جدا ﴿۷۱۵
الكلبى كاذب ﴿۷۱۵﴾
ابان ابى عياش كذاب ﴿۷۱۶﴾
محمد بن عمرو بن علقمه ضعيف ﴿۷۱۶﴾
ابن ابى ليلىٰ ضعيف ﴿۷۱۶﴾
مجالد ضعيف ﴿۷۱۶﴾ ﴿۶۸۵﴾
عبد الله بن لهيعه ﴿۷۱۶﴾ ﴿۷۰۴﴾ ﴿۹۷﴾
ابن جريج ضعيف ﴿۷۱۸﴾
معبد الجهني ضال و مضل ﴿۷۱۸﴾
الحارث الاحور كذاباً ﴿۷۱۸﴾

ابا لز بير الملكي ضعيف ﴿۷۱۸﴾

عبد المالک بن ابي سليمان ضعيف ﴿۷۱۸﴾

حکيم بن جبير ضعيف ﴿۷۱۸﴾

جابر الجعفی خطرناک ﴿۷۱۸﴾

ابراهيم بن مسلم الهجري ضعيف ﴿۷۱۸﴾

محمد بن عبيد الله العزمي ضعيف ﴿۷۱۸﴾ ۳۸۱

## ﴿د وحی او سيرت او احاديثو بيان﴾

### د وحی، کشف، او الهام تعريف:

استفتاء: په لاندنيو څو سوالونه پوهـ کېدل غواړم . مهرباني وکړئ د فرصت په وخت مي په پوهـ کړئ .

سوال: ...... په کشف ، وحي او الهام کي فرق سته که نه؟

که چيري فرق سته نو هغه کوم او د څه قسم فرق دئ؟

هغه صوري دئ يا معنوي؟

استدلالي دئ او که يقيني ؟

د دې وارداتو تشريح دي وکړل سي .

جواب: ......وحي هغه علم دی چي وپيغمبر اورسول ته په وخت د "انسلاخه

عن البشرية إلى الملكية"حاصلیږي بیا د دغه څو صورتونه دي:
۱﴾ ..... یو وخت آواز په مثال د "صلصلة الجرس" یعني د گهنټي آواز غوندې اورېدل کیږي .
۲﴾ ..... یو وخت ملائکه (فرشته) په خپل اصلي صورت یا انساني صورت کي راځي .
۳﴾ ..... یو وخت خبري الٰهي بېله واسطه کیږي .
۴﴾ ..... یو وخت خبري الٰهي د پردې (من وراء الحجاب) د خوا څخه کیږي .
۵﴾ ..... یو وخت علم دخوب په ذریعه ورکول کیږي . د دې وجهې څخه د انبیاء علیهم السلام خوبونه وحي وي لیکن انبیاء علیهم السلام څخه بغیر د بل چا خوبونه وحي نه وي .
٦﴾ ..... تفهیم عیني "یعني په لیدلو دیوشي معنی حاصلول دا د الله تعالی د طرفه پر انبیاء علیهم السلام باند داسي وخت راځي چي د هغو د سترګو نظر د رشد او د ثواب وطرف ته کشول کیږي .
۷، ۸﴾ ..... الهام هغه علم دی چي په یو زړه مبارک کي بغیر کسبه او بغیر دلیله ور واچول سي .
دغه که چیري د نبي څخه وي نو هغه ته وحي ویل کیږي یعني دغه د وحي یو قسم وي او دغه یو قطعي حجت او دلیل وي . او د غیر انبیاء الهام د وحي یو قسم نه وي ، او هغه ظني وي دغه د نبي او غیر نبي په خوب کي دی .
دویم فرق دا دی چي د انبیاء علیهم السلام الهام پر امر او نهي باندي مشتمل وي او د اولیاء الهام پر یو بشارت یا تفهیم باندي مشتمل وي .

دغـه وجـه ده چي پر انبياء باندي دخپل الهام تبليغ واجب وي . او پر اولياء بـانـدي واجب نه وي . بلکه داولياؤ دپاره اخفا اولی ده تر هغه وخته پوري چي يو ضرورتِ شرعيه دينيه داعي نه وي .

د دغـه تـفـصيله څخه واضحه سوه چي په وحي او الهام کي څه فرق دی الهـام د وحـي يـو قسـم دی بنـا بـر اين په وحيؤ الهام کي عموم و خصوص مـطلق نسبت جوړيږي . د مزيد تفصيل دپاره کتاب ''علم الکلام'' مولانا محمد ادريس صاحب ص: ۱۴۵ تا ۱٦۴ وګورئ .

**کشف:**

دغـه رنګـه کشف پـه لـغـت کي وخلاصـولو تـه ويل کيـږي . او پـه اصـطلا ح کي د الله تعالی د طرفه څخه يو علم پر نبي يا ولي خلاصولو ته ويل کيږي .

د نبي په علم کشفي اوولي په علم کشفي کي هغه فرق دی کوم چي په الهام نبي او الهام غير نبي کي بيان سو .

کشف او الهـام د مـعنی په لحاظ سر ه جلا جلا دي او د مصداق په لحاظ سره نژدې نژدې دي .

او نسبت د کشف او وحي هغه دی کوم چي په وحي او الهام کي بيان سو .

دغـه تـفـصيـل او نسـبـت د هـغـه کشف پـه متعلق دی چي هغـه پر نبي باندي وي . ليکن کشف بعض اوقات پر فساق باندي هم وي لکه چي ابن صيـاد ويـلـي وو ''اری عـرشـا علی الماء'' انحضرت ﷺ وفرمايل: ''تری عـرش ابليـس عـلـی البحـر'' او بـعـض اوقات کشف پر بهائمو باندي هم کيـږي لـکـه عـذاب الـقبر بعض اوقات داسي وږي چي د ثقلينو ماسوا ټولو

بهائم او مرغان يې اوري .

د كشف د دغې معنى اعم او د وحي په مابين كې د عموم و خصوص من وجه نسبت وي .

۱﴾ ...... ماده اجتماعي : هغه كشف چې نبي ته وي، هغه وحي هم دى او كشف هم دى .

۲﴾ ......ماده افتراقي : چيرې چې كشف وي او وحي صادقه نه سي پر راتلاى . لكه كشف اولياء، كشف بهائم وغيره .

۳﴾ ......چيرې چې وحي صادقه پر راځي او كشف نه وي د وحي هغه شپږ قسمونه چې د الهام څخه د مخه نمبرو كې بيان سو .

تنبيه: ......عموم او خصوص مطلق چې كوم نسبت بيان سو هغه كشف نبي او الهام نبي . او د وحي انبياء په ميان كې وو ورنه مطلق الهام او مطلق كشف او وحي په ميان كې هم نسبت عموم و خصوص من وجه جوړيږي . كما لا تخفى على المتأمل .

## (ژوند) حيات انبياء
## عليهم السلام په باره كې عقيده:

سوال: ......د زيد عقيده ده چې حضرات انبياء عليهم السلام او حضرت نبي كريم ﷺ د خپل هغه جسم عنصري سره په خپلو قبرو كې ژوندي دي . صلوة سلام ويلو والا آوازونه اوري او جواب وركوي او په خپلو خپلو قبرو كې لمونځ كوي .

او د عمرو دا عقيده ده چې نعوذ بالله د انبياء عليهم السلام جسم په قبر كې دبره غوندي دي نه صلاة سلام په خپلو قبرو كې اوري نه په هغه كې

ژوندستـه . دغـه رنګـه دعمرو دا هم عقيـده ده چي نه په دغه د خاورو په قبر کي سوال کيږي او نه راحت آرام او نه عذاب ستـه .

اصـلي قبر عليين يا سجين کي دی . چيري چي سوال جواب، او راحت او عذاب وي . مذکوره عقائدو کي کومه عقيده صحيحه ده؟

**جواب :**...... د زيد عقيده صحيح او موافق حديث ده :

**”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبى ﷺ قال من صلى علىّ عند قبرى سمعته و من صلى علىّ نائيا ابلغته ،، الحديث** (مشكوٰة ص۸۶)

د عـمـرو دواړه عـقـيـدې صحيـح نـه دي، ځکـه چي عذاب روح او جسد دواړو تـه ورکـول کيـږي . د مړي و قبر ته د تک بعد ژوندي کېدل د تفسير قرآن حکيم څخه ثابت دی .

قال الله تعالى حكاية عن قولهم:﴿رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ ﴾

فـان الله تـعـالـى:ذكـرالـموتة مرتين و هما لا تتحققان الا ان يكون فى الـقبر موت و حياة اهـ (عمدة القارى ج ۴ ص ۱۶۱) او د حضرت علامه سيد انور شاه کاشميريؒ څخه همدغه رنګه منقول دي . ( فيض الباري ج ۲ ص ۴۹۲ )

## په بسم الله باندي د استمداد لغير الله په جواز باندي استدلال جهالت دی:

**سوال :**......زمـوږ د مـحلي د جامع خطيب درس قرآن کريم ورکولو په وخت د بسـم الله الـرحـمـن الـرحـيـم تشريح کولو په وخت فرمايلي چي اسم او الله جـلا جـلا شيان دي الله خو د الله تعالى ذاتي نوم دی او ”اسم“ غير الله دی ځـکـه چي قـرآن کي د شروع کولو په وخت کي په اسم يعنی غير الله ذکر راغـلـی دی، نـو ددغـه څـخـه مسـئـلـه استـنباط کيـږي چي غير الله يعني د

اولیاء څخه استمداد کول یعني مدد (کومک) غوښتل شرعاً جائز دی او دغه دتفسیرو څخه ثابت دی . د دغه دلیل دا دی چي اولیاء الله نېک انسانان بلل کیږي او د هغو څخه کومک طلب کیږي نه دا چي هغه الله وبولي بلکه نېک انسانان یې بولي او کومک ځیني غواړي .

نو ددغه فرمان (قول) مطابق دغه د اهل سنت والجماعة صحیح مسلک دی که نه ؟

**جواب :**...... د خطیب استدلال غلط دی د اسم الهی څخه په استعانت باندي غیر الله ته قیاسول نه سي کېدای خصوصاً چي صریح آیت په سورة فاتحه کي موجود دی :﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وإِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ ﴾ خاص ستا عبادت کوو او خاص ستا څخه کومک غواړو .دغه ترجمه په تمام تفاسیرو او ترجمو کي موجوده ده .

لهذا د الله تعالی څخه کومک (استعانت )غوښتل په کار دی په حدیث شریف کي راغلي دي"اذا استعنت فاستعن بالله" چي کومکت غواړې نو د الله څخه کومک وغواړه . پاته سو د بزرګان دین او اولیاء الله نو د هغو اطاعت او فرمانبرادري کول ضروري ده ځکه د هغو په لاره په تګ کي کامیابي ده او په دغه کي د هغو دپاره هم اجر او ثواب دی . او د هغو عبادت او پرستش (یعني سجده کول) او هغوی ته د خدای درجه ورکول سراسر ظلم او جهالت دی . په دغه د بزرګانو نه خوشحاله کیږی بلکه ناراض کیږي . په ژوندو پیرانو او بزرګانو د ځان دپاره دعاوي کول پکار دي . او کوم چي مړه دي د هغو په وسیله د دعا غوښتل څه حرج نه لري مثلا داسي ووایي چي اې الله پاکه په طفیل د پلانکي ولي ما ته اولاد راکړې یا

زما پلانکی کار را وکړي .
و بزرگ ته خطاب کول چي اې برزگ ته زماکار راوکه د شرکیه کار دی . په بسم الله کي چي کوم لفظ اسم دی دغه څخه الله مراد دی غیر الله نه دی مراد . څکه چي دغه لفظ د الله په تسبیح کي هم راغلی دی (سبح اسم ربک الاعلی) د اهل سنت والجماعة په کتابو کي د عقائد صفا لیکلي دي .
ولیس الاسم غیر المسمی الخ (بد الامالی)
کوم سړی چي دغه ته غیر الله وایي هغه د علم دین څخه بالکل جاهل معلومیږي . په دغه سړي پسي لمونځ جائز نه دی . دغسي سړی چي تر کومه وخته پوري تائب نه سي قابل د امامت نه دی . فقط . والله اعلم .

## من کنت مولاه فعلی مولاه

## څخه د خلافت بلافصل استدلال جواب:

سوال: ......بعضي شیعه ګان د حضورؐ په ارشاد چي من کنت مولاه فعلی مولاه څخه د حضرت علیؓ په خلافت باندي دلیل نیسي په دغه باره کي وضاحت وکړه چي دغه استدلال تر کومه حده درست دی؟
جواب: ......په دغه حدیث د پوهه کېدو دپاره تر ټولو دمخه دغه واقعه مکمله بیانوو .
کله چي حضور ﷺ د حجة الوداع څخه واپس راتلی نو په لاره کي حضرت بریده اسلمیؓ حضور ﷺ ته د حضرت علي شکایت وکړ، نو حضور ﷺ د مکې مکرمې او مدینې منورې په مابین کي د غدیرخم په مقام خطبه ارشاد وفرمایله او ویې ویل: زه بشر یم، ممکنه ده ژر ده چي د

پروردګار د جانبه څخه ما له قاصد راسي او ما وغواړي (مراد نږدې قریب زمانه ده) د دغه وروسته یې د اهل بیتو د محبت تاکید وکړ او د حضرت علیؓ په باره کي یې وفرمایل: من کنت مولاه فعلی مولاه. د چا چي زه دوست یم، علي هم د هغه دوست دی. د خطبې بعد حضرت عمرؓ و حضرت عليؓ ته مبارکي ورکړه او د حضرت بریده اسلميؓ زړه هم صفا سو.

ددې خطبې څخه د حضور ﷺ داور وښول مقصد وو چي حضرت عليؓ دالله محبوب او مقرب بنده دی نو دحضرت علی او داهل بیتو سره محبت کول د ایمان تقاضا ده. د حضرت عليؓ او د اهل بیتو سره نفرت کول بغض کول او عداوت دښمني کول د ایمان د تقاضا خلاف دي.

د حدیث مقصد صرف د حضرت عليؓ د محبت وجوب مراد دی امامت او خلافت څخه ددغه هیڅ تعلق نسته. دغه خبره د اهل علم حضراتو څخه څه پټه نه ده چي محبت بل شی دی او خلافت بل شی دی په محبت او خلافت کي تلازم نسته چي د چا سره چي محبت وي هغه دي خلیفه بلا فصل هم وي.

محبت خو د والدین، اولاد، او ټولو انډیوالانو سره کېدای سي نو آیا ټوله به خلیفه ګان وي. حضرت عباسؓ، حضرت فاطمهؓ، حضرت حسینؓ او حضرت حسنؓ ټوله د حضورؐ نور البصر او محبوب نظر وو، که چیري محبت دلیل د خلافت وي نو پکار ده چي حضرت حسنؓ تر ټولو اول خلیفه وای بلکه که چیري په قرب قرابت نظر وکړل سي او په قرب قرابت دارمدار وکړل سي نو ددغه لحاظ څخه نو حضرت فاطمه الزهریٰ رضی الله عنها تر ټولو مقدمه ده بیا حضرت حسنؓ بیا حضرت حسینؓ بیا

حضرت علـيؓ . ددغه لحاظه هم حضرت عليؓ څلورم خلیفه جوړیږي نو اهل سنت و حضرت علیؓ څلورم خلیفه جوړ کړی نو دوی شکوه ولي کوي .

دغه رنګه کله چي حضورؐ په غدیر خم کي خطبه وویله هغه وخت اهل بیت او صحابه کرامؓ هم موجود وو هیڅا هم د دوی څخه ددغه حدیث څه دا معنی نه واخیستـه . چي د حضورؐ څه بعد به حضرت عليؓ خلیفه بلا فصل وي . ددغه واقعې څخه دوې میاشتي بعد د آنحضرت ﷺ د وفات حسرت آیات وسو او د سقیفه بن ساعده په مقام باندي د خلافت مسئله زیر بحث راغلـه په دغه کي هغه صحابه کرامؓ موجوده وو څوک چي د غدیر خم په خطبه کي موجود وو . د دوی څخه هیڅا په دغه حدیث د حضرت عليؓ خلیفه بلا فصل باندي استدلال نه وکړی .نه حضرت عليؓ، نه حضرت عباسؓ او نه د بني هاشمو څخه چا دغه حدیث د حضرت عليؓ پر خلافت بلا فصل پېش کړ . الحمد لله تمام اهل سنت د زړه په اخلاص د اهل بیتو محبت خپل دین او ایمان بولي . مګر د شیعه ګانو په رقم داسي بې عقلانو نه یو چي د محبت دلیل د خلافت دلیل وبولو د اهل بیتو محبت پر هر فرد لازم دی نو آیا ددې مطلب دا دی چي رسول دو عالم ﷺ تمام قریبي رشته داران به خلیفه بلا فصل جوړوو . فافهم و الله اعلم .

## عبد المصطفیٰ نوم ایښول جائز نه دی:

سوال: ...... زید وایي چي عبد النبي، عبد الرسل، عبد المصطفی نوم ایښول کفر او شرک دی او د دغه په ثبوت کي بهشتي زېور، فتاوی رشیدیه وغیره پېشوي او عمرو وایي چي دغه نومونه ایښول جائز دي د

کوم يوه خبره صحيح ده؟

**جواب:** ...... مذکوره نومونه ايښـول جائز نه دي: ·

”و يؤخـذ مـن قوله و لا عبد فلان منع التسمية بعبد النبى إلى قوله و الاکثر علـى المنع خشية اعتقاد حقيقة العبودية کمالا يجوز عبد الدار “اهـ (شامية ج ٤ ص ۲۷۷) .

**په (۱۳) د صفر سفر کول:**

**سوال:** ......په شرع محمدي کي د صفر المظفر په ۱۲ تاريخ د کور څخه وتل منع دي که نه؟

**جواب:** ......ماه صفر په ۱۲ تاريخ د کوره وتـل يعني سفر کول جائز دي . والله اعلم .

د قرآن ، حديث، فقه څخه چيري داسي څه ثابت نسته چي په (۱۳) د صفري دي سفر کول ناجائز وي . و من ادعى فعليه البيان .

## د مرتد کېدو په وجه مال
## د مِلک څخه ووزي:

**سوال:** ......څه فرمايي علماء دين په دې مسٔله کي، چي زما زوی او د هغه مـاينـه دواړه قادياني (مرتد) سوي دي او د خپل قاديانيتوب اقرار هم کوي . آيـا هغـه د خپلـو وارثـانـو د مـال وارث کېدای سي ؟ دده د ښځي د کور سامان (جهېز) زما سره دی د دغه وارث څوک دی، آيا زه د خپل زوی سره په دغه حالت کي تعلق ساتلای سم که نه؟

**جواب:** ......تنبيهاً دده سره رشته مه ساته. د مرتد په حال کي دی د جائيداد وارث نه سي کېدای، د دواړو ملکيت د خپل مملوکه مال څخه زائل سوی

دی . که چیري دویم وار اسلام راوړي نو به بیرته یې اخیستی سي . که چیري معاذالله په دغه حال کي دوی مړه سي نو د دوی مال ورثاء ته منتقل کیږي .

"و یزول ملك المرتد عن ملکه زوالا موقوفاً فان اسلم عاد ملکه و ان مات او قتل علی ردته ورث کسب اسلامه وارثه المسلم"(شامیه ج ۳ ص ۳۰۰) .

## له مرزآیت څخه د توبې

## دپاره و مرزا غلام محمد ته دروغجن ویل ضروري دي:

سوال :......مسمی مشتاق احمد چې د مرزائی جماعت سره تعلق لري، هغه د پنځو سوو مسلمانانو په موجودګي کي زما په لاس مسلمان سو او هغه وویل چې څوک د نبي ﷺ څخه بعد بل څوک نبي بولي هغه لعنتي دی . لیکن هغه د مرزا قادیاني د لعنتي الفاظ نه وویل اوس د ښار خلک وایي چې مسلمان نه سو ځکه چې ده و مرزا غلام محمد قادیاني ته کافر نه وویل . صرف مدعي د نبوت ته یې لعنتي وویل حالانکه د لاهور مرزائیان وایي چې مرزا قادیاني مدعي نبوت نه وو . نو تر هغه وخته چې دی د مرزا غلام محمد قادیاني نوم نه واخلي او هغه ته کافر او لعنتي نه وایي . او د هغه پیروکار ( ملګرو ) دواړو جماعتو لاهوري او قادیاني ته کافر و نه وایي تر هغو دی نه سي مسلمان کېدای هغه تاسو ته دهوکه درکړه . اوس تاسو وفرمایي چې دا سړی مسلمان سو که نه؟

جواب : ......په صورت مسئوله کي دي د مذکوره سړي څخه صراحتاً پوښتنه وکړل سي که چیري هغه مرزا غلام محمد قادیاني او د هغه دواړه جماعتو ته اعلاناً کافر او مرتد وایي او دی د مرزائیت او له هر باطل دین

څخه توبه کوي نو باید دی مسلمان وبلل سي ، و کرنه صرف دونه ویل چي ''کوم سړی چي د نبوت دعوی وکړي زه پر هغه لعنت وایم'' دغه الفاظ پر ده د مسلمان د حکم لګولو لپاره کافي نه دي .

''و فی الخامس بهما مع التبری عن کل دین یخالف دین الاسلام بدائع و اخر کراهیة الدرر و حینئذ یستقسر من جهل حاله بل عم فی الدرر اشتراط التبری من الیهود ونصرانی ومثله فی فتاوی المصنف''(در مختار ج ۳ ص ۳۸۷) .

که چیري دغه سړی اسلام هم قبول کړي د لوړ ذکر تفصیل مطابق نو هم دي تر یوې زمانې پوري یو دیني ، اجتماعي ، انفرادي ذمه واري نه ورکول کیږي په دغه باره کي دي احتیاط اختیار کړل سي . فقط . و الله اعلم .

## د نوي مکان(سرای) په بنیادو کي د حیوان وینې اچول د هندوانو رواج دی :

**سوال :**......څه فرمایي علماء کرام په دې مسئله کي چي یو سړي سرای جوړوی نو د هغه په بنیاد کي سیرلی ذبح کړی او وینه یې په کي واچوی د دې څه حیثیت دی؟

**جواب :**......په شریعت مطهره کي د دغه امر هیڅ ثبوت نسته . دغسي کول او دغه د سرای په حفاظت موثر بلل ګناه او بد اعتقاد دی دغسي فعل د هندوانو د نظریاتو څخه ماخوذ دی . فقط . والله اعلم .

## په قبر کي سوال جواب د دې امت سره خاص دی:

**سوال :**......د مخکنیو امتو څخه په قبر کي سوال جواب کېدی که نه؟

**جواب :**......په دغه کښي د علماء اختلاف دی:

حافظ ابن قيمؒ ويلي دي چي سوال جواب عام دی ددې امت سره خاص نه دی .

”و قال ابـن القيمؒ السوال عام للامت و غيرها وليس فی الأحاديث ما يدل علی الاختصاص “(نيل الاوطار ج ٤ ص٧٧) .

علامه شامي راجح قول دا نقل کړی دی چي دغه سوال جواب ددغه امت سره خاص دی .

”و نـقـل العلقمی فی شرحه علی الجامع الصغير ان الراجح أيضا اختصاص السـوال بهـذه الامة خـلافا لـمـا استـظهره و نـقـل أيضا عن الحافظ ابن حجر العسقلانیؒ ان الذی يظهر اختصاص السوال بالمکلف و قال و تبعه عليه شيخنا الحافظ السيوطیؒ “(شامی ج ١ ص ٥٧٢ . فقط و الله اعلم .

## موهم شرک والا شعرونه صفا کول(ختمول) ضروري دي:

سوال :...... زمونږ پر مسجد دا شعرونه ليکل سوي دي:

*کرم کی مہربانی کی آس ہے ہم سب کو*

*خدا سے مصطفی غوث سے احمد رضاخان سے*

آيا دغه شعر صحيح دی که نه؟

د شـعـر معنی: د کرم (احسان ) مهرباني مونږ ټولو ته اميد دی . د خدای څخه، د مصطفی څخه ، د غوث څخه، د احمد رضا خان څخه .

جواب : ......دغـه شـعـر مـوهـم شـرک دی يـعـني وهم د شرک کي ستـه . لهذا ميټاوول (ختمول) صفا کول يې ضروري دي .

## د عملياتو په ذريعه معلومول او يو سړی مجرم بلل:

سوال:...... د غلا سوي شي د پيدا كولو دپاره بعضي خلك عمليات كوي او ور ښيي چي پلانكي غل دى . آيا شرعاً پر دغه سړي د غلا كولو حكم كولاى سو او ددغه عمليات حقيقت هم واضح كړه؟

جواب:...... ددې عملياتو په ذريعه يو څوك واقعتاً غل بلل جائز نه دى . حضرت تهانوي قدس سره ليكلي دي چي زما په نزد بالكل جائز نه دى . ددې وجهي چي عوام د حد احتياط څخه زياتيږي . (امداد الفتاوى ج ۴ ص ۸۷)

ددغه عملياتو حقيقت صرف دونه وو چي د چا نوم ور معلوم وو د هغه دي په نورو شرعي ذرائع سره تحقيق او تفتيش كړى واى ليكن چونكه عوام دغه واقعتاً غل بولي د دغه عملياتو په وجه نو ځكه دغسي عمل كول درست نه دي . فقط والله اعلم .

## د فضائل درود شريف پر يوه قصه د اعتراض جواب:

سوال:...... زموږ يو ملګري د فضائل درود شريف په حكايت نمبر ۴۶ باندي د اعتراض اظهار كړى دى . هغه دا چي ددغه حكايت څخه د حضور ﷺ د وفات بعد تك . . . كرزېدل او د هغه په غيبو خبرېدل او مشكل كشائى ثابتيږي او دغه ټولي خبري د تبليغي جماعت او نورو تمامو علمائې ديوبند د عقائدو خلاف دي نو ددې واقعې صحيح مفهوم او مطلب واضح بيان كړئ . او ددغه قسم واقعاتو په باره كي دا هم بيان كړئ چي هغه ﷺ بنفس نفيس پخپله هلته موجود وو يا د هغه د ذات يو شكل مثالي پيښيږى او ددغې واقعې د هغهٔ و ذات ته خبر هم ضروري وو كه نه؟

جواب:...... بعض اوقات حق جل شانه د خپل بنده فريادرسي د يو لطيفه غيبي په ذريعه فرمايي . هغه لطيفه غيبي هغه ته په سوي شكل كي

ظاهريږي او د بنده تكليف په اذن د الله ليري كوي . په حكايت نمبر ۴۶ كي هم ممكنه ده چي داسي دي سوي وي نو به تولو اعتراضات ساقط سي . او دا هم ممكنه ده چي روح پاک ﷺ دي متجسد كړل سوی وي او د حق سبحانه و تعالى د جانبه څخه دي استول سوى وي حضور ﷺ په شب معراج چي د انبياء عليهم السلام سره په مختلف مقاماتو كي زيارت وكړى ددغه داسي توجيهه كړل سوې ده . فقط والله اعلم .

## په جادو كي څه شی مؤثر وي:

**سوال:** ......۱ . جادو څه شی دی؟ ۲ . آيا د جادو په ذريعه و يو شي ته حركت وركول كېدای سي؟ ۳ . نيز په جادو پسي كوم طاقت كارفرما دی؟

**جواب:** ......۱ . د جادو تعريف په كتابو كي دا ليكلی دی: هو علم يستفاد منه حصول ملكة نفسانية يقتدر بها على افعال غريبة لاسباب خفية اهـ (شامي)

معنا: .

۲ . هوا حركت وركول كېدای سي، خو حركت واقعي وي يا تخييل محض وي .

۳ . اسباب خفيه: لكه چي د تعريف څخه معلوميږي په نورو شيانو كي د حركت سبب ظاهر وي ليكن د جادو حركت په اسباب خفيه وي چي موږ يې نه وينو . فقط . و الله اعلم .

## د شپږو كلمو په معنا اعتقاد كافي دی يادول يې ضروري نه دي:

سوال :...... د شپږو کلمو په الفاظو کې لږ اختلاف دی نيز دغه کلمې يادول ضروري دي يا صرف اعتقاد پر کول کافي دی؟

جواب :...... کلمات اسلام مثلاً : کلمه طيبه، کلمه شهادت، کلمه تمجيد و توحيد وغيره باندې عقيده درلودل بهر صورت ضروري دي او دغه کلمې ويل موجب برکت او ثواب دي . يو وار ويل علیٰ سبيل الاقرار ويل فرض دي . تا چې کوم الفاظ ياد کړي دي او کوم چې په موجوده لمنځو کې ديو څه اختلاف سره موجود دي هغه اختلاف داسې اختلاف نه دی چې د هغه څخه دې معنی بدله سي يا دې د هغه مخالف يعنې الټ سي داسې نه ده لهذا ستا چې کوم الفاظ ياد هغه وايه . فقط والله اعلم

## دحضرات حسنين رضی الله

## تعالی عنهما له نومونو سره لفظ امام استعمالول:

سوال :......څه فرمايي علماء کرام مفتيان شرع متين په دې مسئله کې چې د حضرات حسنين رضی الله تعالی عنهما له نومونو سره د لفظ امام استعمالول څنګه دي آياجائز دي که نه؟

جواب :...... د امام معنی ده "پيشوا، مقتدا" او أهل السنة والجماعة په دغه معنی ټولو صحابه کرام عليهم الرضوان بلکه بعض تابعين امام بولي او امام ورته وايي ليکن د شيعه ګانو په اصطلا ح کې امام، عالم الغيب او معصوم عن الخطاء ته وايي، په دغه معنی و هيڅ صحابي ته امام ويل ذرست نه دي . چيرې چې د حضراتو حسنين رضی الله تعالی عنهما د اسماء ګرامې سره لفظ امام استعمالول په دغه عقيده وي نو هلته د دوی د نومونو سره د امام لفظ د استعمالولو څخه دې احتراز وکړل سي .

فقط والله اعلم .

## الله رسول دي ستا خير وکړي، ويلو په باره کي:

سوال : ...... زموږ په علاقه کي رواج دی چي کله سړی د بله څخه د حال احوال پوښتنه کوي نو د احوال کولو والا په آخر کي ورته وايي چي نور خير دی هغه بل په جواب کي ورته وايي چي الله رسول دي ستا خير وکړي . آيا دغه جمله ويل صحيح ده که نه؟

جواب : ...... دغه جمله کي د شرک وهم سته لهذا دغه جمله دي نه وويل سي يعني مه يې واياست . قادر على الخير على الاطلاق الله رب العزت دی . فقط والله اعلم .

## د آنحضرت ﷺ د ازواج پر بعداد د اعتراض حکم:

سوال : ......زيد د بکر په مخ کي دا وويل چي دا د کوم ځای اصول دي چي باچا چي وغواړي هغومره ودونه دي وکړي او د قوم عوام دي د څلورو ودونو پابندوي . دغه قول زيد د حضور اقدس ﷺ د ذات اقدس په باره کي ويلی دی .

۱ . زيد په دغه قول د اسلام څخه خارج دی که نه؟

۲ . د زيد نکاح باقي ده که نه؟

۳ . که چيري نکاح باقي نه وي نو د ده پر ښځي عده سته که نه؟

۴: په ده پسي اقتداء جائز ده که نه ؟

جواب : ......د څو ضروري حکمتو او مصلحتو پر بنا و آنحضرت ﷺ ته د متعدد ازواجو اجازت ورکول سوی وو چي هغه تعدد ازواج څخه پوره کيدای سو . ديو امتي څخه نه هغه حمکتونه مطلوب دي نه هغه

حكمتونه ديو امتي حخه پوره كېداى سي .

زيد لره پكار ده چي توبه او استغفار وكړي او د خپل ايمان اونكاح تجديد دي وكړي . كه زيد اسي ونه كړي نو خلك دي په دې پسي لمونځ نه كوي .

## يا الله يا محمدً د ليكلو حكم:

سوال :......څه فرمايي علماء كرام په دې مسئله كي چي د مسجد پر دېوالو باندي يا الله يا محمدً ليكل جائز دي يا لازماً الله محمد ليكل ضروري دي . كه چيري صرف الله محمدً وليكل سي نو آيا دغه شرعاً ناجائز او ګناه ده كه نه؟ او آيا صرف الله او محمدً د ليكلو والا باندي ګستاخ رسول او وهابي او په دغه پسي د لمونځ نه كېدو فتوى لګولاى سو كه نه؟

جواب :......په شريعت كي نه خو د الله ، محمد او نه د يا الله يا محمدً د ليكلو حكم ستـه . يعني په شريعت كي هيڅ ځاى داسي حكم نسته چي دغه الفاظ دي پر مساجدو ضرور وليكل سي ليكن داسي ممنوع هم نه دي .

لهذا كتل دا پكار دي چي د كومو تورو د ليكلو څخه يو بل مفسد لازم نه راځي او هغه جائز دي او يا الله يا محمدً چونكه عام د اهل بدعت پر خپلو مساجدو ليكي او لفظ "يا" څخه د دغه عقيدې اظهار مقصود وي چي د حق تعالى جل شانه په شان آنحضرت ﷺ ذات ګرامي هم هر ځاى موجود دى او دغه عقيده غلط محض ده او باطله ده . لهذا ددغو الفاظو ليكل جائز نه دي .

كه چيري د چا دغه عقيده هم نه وي بيا هم لكه څنګه چي د شرك څخه ځان بچاوول ضروري دي . دغه رنګه د شائبه شرك څخه هم ځان ساتل

ضروري دي . لهذا چي كوم الفاظ موهم شرک دي د هغه څخه اجتناب واجب دی .

(ب) ناجائز نه دی .

(ج) پر دغسي كولو والاباندي د كفر فتوی لګول تعصب، كم عقلي او د جهالت علامت دی . فقط و الله اعلم .

## زما مرشد (پیر) بمنزله خدای او رسول دی:

**سوال:**...... څه فرمايي علماء كرام ددې مسئلې په باره كي چي زما ديو سړي سره "زما مرشد" په باره كي بحث وسو . پر يوه خبره هغه په غصه كي راغلی او ويې ويل چي نعوذ بالله زما مرشد په منزله د الله او د رسول دی . فوراً توبه يې هم وكړه . مخالفين چا چي ديوه كاله زما ماينه ما ته په لاس نه راكوله شور ئې جوړ كړی چي (د الله دِتـه) (ديو سړي نوم دی) نكاح ماته سوه ده ته د ماينې نكاح ماته سوه آيا دغه صحيح ده كه نه؟

**تنقيح:**

زما مرشد زما دپاره په منزله د خدای او رسول دی ددغه څه مراد دی يعني په يوه معامله كي زما مرشد زما په نزد د خدای او رسول په مانند دی . هر څه چي دي مراد وي مطلب يې وليكه راواستوه .

**جواب:**...... شرائع د اوامرو او نواهي بعد د مرشد امر زما په نزد د خدای او رسول په رقم دی .

دغه كلمه په ظاهره ډېره سخته متوحشه ده . ليكن د دې تاويله بعد موجب كفر نه ده .

لهذا د سائل پر ښځه شرعا طلاق واقع نه سو او ماينه پر حرامه هم نه

سوه . او لازمه ده چې سائل آئنده د دغسې کلماتو ویلو څخه احتراز وکړي . فقط .

## د مومن عزت تر کعبه زیات دی:

**سوال:** ......آیا د الله جل شانه په نزد د مومن شان او عزت تر کعبة الله زیات دی ؟ آیا حضورؐ هم په دغه کي شامل دی؟

**جواب:** ...... د ابن حضرت عمر رضی الله عنه څخه موقوفاً منقول دي چې د مومن حرمت د الله تعالی په نزد تر کعبه معظمه زیات دی .

**"وعن ابن عمر رضی الله عنهما انه نظر یوماً إلى الكعبة فقال ماأعظمك و ما اعظم حرمتك والمؤمن اعظم حرمة عند الله منك رواه الترمذی و ابن حبان فی صحیحه"(الترغيب والترهيب ج ۳ ص ۱۷۷) .**

## آغا خاني کافر دی؟

**سوال:** ...... زموږ په علاقه چترال او د هغې څخه علاوه په ګلګت او کراچي او نورو علاقو کي د اسماعیلي (آغا خاني) فرقې سره تعلق لرونکو خلکو کافي تعداد موجود دی . چي و خپل ځان ته مسلمان وايي مګر د هغوی عقائد او نظریات لاندیني دي:

۱﴾ ...... اشهد ان لا اله إلّا الله و اشهد ان محمدًا رسول الله و اشهد ان امیر المؤمنین علی الله .

۲﴾ ......امام: دغه خلک آغاخان خپل امام بولي او هغه د جمله اشیاء او هر نیک او بد مالک بولي او د هغه و اقوالو او احکاماتو ته د "فرمان" نوم ورکوي او د هغه فرمان منل تر ټولو لوی فرض بولي .

۳﴾ ......شریعت: د ظاهري شرعي پابندي نه کوي بلکه آغا خان قرآن ناطق،

کعبه، بیت المعمور مڼي .د دوی په کتابو کي لیکلي دي: چي په دغه ظاهري قرآن کي چي چیري د الله نوم راځي د هغه څخه مراد امام زمان آغا خان دی .

۴﴾ ...... لمونځ: د پنجګانه لمانځه څخه منکر دي . د لمانځه پر ځای د درو وختو دعاوو قائل دي .

۵﴾ ...... مسجد: د مسجد پر ځای د ''جماعت خانه'' په نامه د ځان دپاره مخصوص عبادت خانه جوړوي .

٦﴾ ...... زکوة: شرعي زکوة نه مني . د زکوة پر ځای دخپل هر قسم مال څخه لسمه حصه مال واجبات (دشنوند) په نامه د آغا خان په نامه ورکوي .

۷﴾ ...... روژه: د رمضان المبارک د روژې منکر دي .

۸﴾ ...... حج: د حج بیت الله منکر دي د حج پر ځای د آغان و دیدار ته حج وایي .

۹﴾ ...... سلام: د السلام علیکم پر ځای د دوی مخصوص سلام '' یا علي مدد'' دی .

۱۰﴾ ...... جواب سلام: د وعلیکم السلام پرځای د یا علي مدد په جواب کي هغه ''مولیٰ علی مدد'' وایي .

اوس سوال دا دی چي د مذکوره عقائدو درلودلو باوجود دوی د مسلمان ویلو مستحق دي که نه؟

جواب: ...... مشهور آغا خاني فرقه کافر او خارج از اسلام ده . ددې سره له دوی سره د مسلمان غوندي چلن هیڅ کله نه کول کیږي . د دوی سره

نکاح کول صحیح نه ده، نه دي دوی د مسلمانانو په قبرستان کي ښخیږي
. د دوی د بعضو کفریاتو په سوال کي هم تصریح ستـه . مثلا لفظ
"الله" څخه امام اخیستل او صلوة خسمه زکوة، روژه او د حج انکار کول
دغه امور بلا شبه د کفر دي .
د مزید تفصیل دپاره وګورئ حضرت اقدس حکیم الامت حضرت
تهانوي قدس سره رساله"الحکم الحقاني فی الحزب الآغاخاني . (جواهر
الفقه ج ۱ ص ٦۴ )

**سماع موتیٰ:**

**سوال:**...... سماعِ موتیٰ عادت دی یا کرامت؟

**جواب:**...... د اکابرو د بعضو عبارتو څخه معلومیږي چي په کومو ځایو
کي سماع موتی ثابته ده دا بطور خرق عادت ده لیکن تحقیق دا دی چي
نفسي سماع موتی ګوا کي خرق عادت ده . (ځکه چي په مړه کي حیات
بظاهره معدوم دی، ثانیا په قبر کي بقاء حیات غیر معقول دی، ثالثاً د
مشاهدې خلاف دی، رابعًا بوجه حجابات کثیفه آواز ورسېدل متعذر دی)
لیکن په څو مواضعو مخصوصه کي الله تعالی جل شانه دغه عادت
جوړ کړی دی د جعلِ خداوندي وروسته اوس دغه یو عادت دی بطور
معجزه یاکرامت نه دی . چي مړی دي ولی الله خبره واوري او د عوامو دي
نه اوري . سماع په دغه مواضعو کي مطرد ( ) ده" لقوله علیه السلام ما
من أحد یمر بقبر اخیه المؤمن یعرفه فی الدنیا فیسلم علیه إلّا عرفه وردّ علیه
السلام " (اخرجه البیهقی فی الشعب کذا فی فتح الملهم ص ۵۰۸) .
۲۔" و روی الحافظ ابونعیم فاذا حمل علی النعش فانه یسمع کلام من

تكلم بخير اوتكلم بشر" اهـ (كذا فى التذكرة ص ١٩) .

ددغـه تـائيـد ددې څـخـه هم كيږي چې په كومو ځايو كې سماع ثابته ده كـه چيـري دغـه سمـاع بطور عادت نه ومنل سي نو د هغه ځايو تخصيص بـه لـغـوه سـي . ځكه چې بطور خرق عادت و كرامت ددغه مواضعو بغير حـق جل شانه هم پر ور اوږولو باندې قادر دى . كه چيري وجه د تخصيص وې نـو داغـه ده . چـې يو ځاى كې يې يو قسم سماع مطرد ( ) جوړه كړې ده او په دويم ځاى كې نه . د شمول قدرت په لحاظ دواړه قسمونه برابر دي .

"قال ابن القيم :۔ الأحاديث والآثار تدل على ان الزائر متى جاء علم به الـمزار و سـمـع كـلامهم وانس به ورد سلامه عليه و هذا تمام فى حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقيف فى ذلك"(شرح الصدور ص ٩٤) .

## د روى زمين و علماؤ ته كافر ، مرتد ويلو والا كافر دى:

سوال :......يـو سړي محمد ادريس له مولوي صاحب سره تيزي تيزي خبري كـولې او و يې ويل چې دغه مولوي كافر او مرتد سوى دى اودغـه د مځكې د مـخ عـلـمـاء (نعوذ بالله) كافر او مرتد سوي دي آيا دغه شخص مسلمان پاته كيږي؟ د ده سره ملاوېدل او د ده سره تګ را تګ روا دى كه نه؟

جواب :...... مـذكـوره سـړى دي فـورًا تـوبـه او تجديد د ايمان اعلان وكړي تر څـه وختـه چې دى داسې نـه وكـړي تـر هغو دي د ده سره تعلقات نه وساتل سي او مزيد دي دغه سړى د مولوي صاحب څخه معافي هم واخلي:

"عـن ابـن عـمرؓ قال قال رسول اللهﷺ ايما رجل قال لا خيه كافر فقد باء بها أحدهما (متفق عليه ) عن أبى ذرؓ قال قال رسول اللهﷺ لا يرمى رجل رجلًا بالفسوق ولا يرميه بالكفر إلا ارتد عليه ان لم يكن صاحبه كذلك " اهـ

(رواه البخارى) .

## زه دا نه كوم كه څه هم جبريل آمين راسي و ماته ووايي، د ويلو حكم:

سوال :......څه فرمايي علماء كرام په دې مسئله كې، چې زيد چې يو عالم دى . پخپله كورنى جګړه كې يې تعليق بالمحال طور باندې وويل چې زه د خپلې مور مرحومې هغه فيصله چې هغې په ژوند كې كړې وه، اوس زه و هيڅ ثالثي مجلس ته سپارلو ته تيار نه يم . كه څه هم ډېر لوى سړى ما ته ووايي كه څه هم جبريل آمين راسي را ته ووايي، اوس آيا ددغسې الفاظو ويلو والا كافر دى كه نه؟ او د دائره اسلام څخه خارج دى كه نه . خصوصاً اوس دى ددې خبرې صراحت كوي چې زما د حضرت جبريل استخفاف يا توهين مراد نه وو؟

جواب : ......په صورت مسئوله كې هيڅ خبره كفريه نسته خصوصا دا وخت چې متكلم په خپله د خپلې منشاء مراد صراحت كوي چې زما مراد د حضرت جبريلؑ استخفاف يا توهين نه وو او دا الفاظ چې جبريلؑ راسي او راته ووايي دا جمله ذو معاني كثيره ده . د دغې حيثيت زيات ترزيات د سفارش يا تعليق بالمحال دى او تعليق د محال پخپله مستلزم محال دى . لهذا متكلم كافر نه سو . اوس متكلم خامخا د استخفاف او توهين مرتكب قرارول (بلل) او ورنه كافر ويل د ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ ﴾ په مصداق به وي .

## تلاوت افضله دى كه درود پاك استول:

سوال :......دعبادت په وخت د قرآن مجيد تلاوت افضل دى يا پر آنحضرت

ﷺ باندي درود ويل؟

جواب :......په تمامو اذكارو كي د قرآن مجيد تلاوت افضل دی البته په كومواوقاتو كي چي لمونځ كول مكروه دی مثال لكه د سهار د لمانځه بعد څخه تر طلوع شمس پوري په داسي وختو كي تسبيح، دعاء او درود پاک ويل تر تلاوت افضل دي:

"القرآن أفضل الاذكار لانه كلام الله تعالى كما فى الحصن الحصين لكن فى الاوقات التى يكره الصلوة فيها كما بعد صلاة الصبح إلى طلوع الشمس بالتسبيح والدعاء والصلوة على النبى ﷺ فيها أفضل من قرأة القرآن و كان ا لسلف يسبحون فى ذلك الوقت و لا يقرء ون"(نفع المفتى ص ۵۲) .

## په ذريعه دفلم تبليغ دقرآن توهين د قرآن دی:

سوال :......څه فرمايي علماء كرام، حاميان شرع متين په دې باره كي چي پر قرآني قصصو باندي فلم جوړول جائز دی كه نه؟

۱﴾ ...... او د دغه په تې وي نمائش جائز دی كه نه؟

۲﴾ ...... و دې ته تبليغ قرآن ويل كيږي كه نه؟ بينوا توجروا .

جواب :......د فلم سازي مراكز عموماً د فحاشي اډې وي، د دغه صنعت سره كار كولو والا چي د كوم كردار مالكان وي هغه پر چا مخفي نه دي . په ملک كي بد اخلاقي له دې ځايه بر آمد كيږي او دغه مراكز د هر قسم باجې گاجې مراكز دي چي د هغه د ختمولو دپاره د حضورؐ بعثت سوی وو . ارشاد نبويؐ دی: بعثت لكسر المزامير : ترجمه: زه د بانسرۍ (آلات موسيقي) دماتولو دپاره راستول سوی يم .

و فى رواية ان الله ......... امرنى لمحق المزامير والاوتار والصليب و

امر الجاهلية .

تـرجـمـه: الله تعالى ما ته حكم راكړى دى چي بانسرى، طنبور، صليب او امور جاهليت ختم كړم .

د فلم سازي دپاره قرآن مجيد داسي مقاماتو ته او دداسي كردار حاملين ته حواله كول د قرآني عظمت او تقدس بالكل خلاف دى .

ارشاد خداوندي دى: (لا يمسه إلّا المطهرون)

ترجمه: دغه دي هغه څوک مسه كوي څوک چي پاک وي .

بل ځاى ارشاد دى: (بأيدى سفرة كرام بررة) .

تـرجـمـه: دغـه (قـرآن مـجـيـد) دنېک بخت ليكلو والا وو په لاسو كي ووسي . . . .

د تبليغ قرآن كريم اهل پاكباز، فرشته سيرت، معزز او نېک كار انسانان وي نه فساق و فجار .

د حضرت عمرؓ خور د قرآن مجيد اوراقي تر هغه وخته وخپل ورور ته حواله نه كړې ترڅه وخته پوري چي هغوى غسل نه وكړى او د قبول اسلام رغبت به نه كړي ښكاره . (سيرت ابن هشام بر حاشيه زاد المعارج ج ۱ ص ۱۸۷)

۲﴾......د قصص قرآنيه فلم سازي يوه فتنه ده او دغسي فتنې د يهودو او نصارى و په نقالي كي د يورپ څخه در آمد كيږي د اسلام او قرآن په نامه په مسلمانه معاشره خپرېږي . يهود او نصارى ؤ د انبياء عليهم السلام پر ژوند فلمونه جوړ كړل د هغوى په اتباع كي د اسلام يوڅه نادان دوستان هم قصص القرآن د هغو فلمو جوړونكو پر لار راونېدل غواړي . حالانكه

قـرآن پـاک او نبي کـريـم ﷺ د ګمراه مغضوب عليهم د اتباع څخه په سختي سر ه منعه کړې ده .

پــه قـرآن کـريـم کـې دي: ﴿وَلَا تَرْكَنُوٓاْ إِلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ فَتَمَسَّكُمُ ٱلنَّارُ﴾ (الاية)

پـه آيت کريمه کي د يهودو او نصارىٰ و طرفته پر صرف ميلا ن قلبي باندي هم د نار جهنم وعيد ويل سوی دی .

په حديث پاک کي راغلي دي:

"لتتبعن سنن من قبلكم شبراً بشبر ذراعا بذراع حتى لودخلوا جحر ضبّ بتعتموهم"(بخاری ، مسلم ، مشکوة ج ۲ ص ٤٥٨) .

البتـه ضـرور بـه تـاسي ستـاسـو څـخـه مختـه خلګو پر طريقو به ځي . بـالشت ، بالشت ، لا س لاس حتى که چيري هغه د ګوه په کي داخل سي په دغه کي به تاسي هم د هغوپيروي کوئ .

ترجمه ګوه: چرمبنکی غوندي حيوا ن دی سمساره هم ورتهٔ وايي .

د قـرآن او حـديث واضـح ممانعت او تحذير باوجود بيا هم موږ د يهودو نصری وو جوړ کړي مهلکو غارو ته ننوځو او د فتنو ښکار کيږو .

۳﴾ ......د دغسـي فتنو ابتداء چي هر څومره حسينه او پاکيزه وي انجام يې د ګمـراهي څخه سوا بل هيڅ نه وي . غور وکړئ! قصه خواني د قرآن کريم اصـل مـقـصـدو څـخـه نـه دی قـرآن کريم د موقع او مقام په مناسبت حسب ضـرورت قصص او واقعات څخه مختصراً تعرض کوي ، و دې واقعاتو ته باقـاعـده د قـصـې شـکـل ورکـولـو دپاره د تفسيري ماخذ او اسرائيلياتو و طرفتـه رجـوع کـول بـه وي . بيا به د دغه ماخذ څخه داسي مواد را ټولولو

کیږي چې هغه زیات تر زیات عوامو ته جذبه ورکولو والا وي . او هغو ته زیات تر زیات ذهني عیاشي فراهمه کړي . ګواکي د دلائلو په اعتبار دغه مواد چې هر څونه غیر مستند وي هم د دوی په نزد قابل اعتبار دی .

موږ د دغو قصو کونکو د مصنفینو په کتابو کي دغه صورت حال وینو . ګواکي دغه هیڅ مضر نه دي ځکه چې ددوی مخاطب قارئین او عوام نه دي بلکه خواص دي .

فلم چې د هغه موضوع هم لهب لعب ده . د دغه رنګه بې احتیاطي څخه څنګه مبراء کېدای سي . او بیا د قصې بیانولو والا ذهنیت مکمل پر قصه اثر اندازه کیږي . هغه چې په څه رنګ کي وغواړي دغه قصه په هغه رنګ کي اچوی سي . دیوې واقعې په اول او آخر کي زهرجني جملې ویلای سي چې د هغه څخه د واقعې قرآني مقصد بالکل ختمدای سي .

عیسایي او یهودي مستشرقینو اول د ریسرچ په نامه اسلامي تاریخ مسخه کړی . . . . پر قرآني حقائقو او تعلیماتو باندي د فلمسازي پر پرده لاس صفا کړی د تحقیق کولو وروسته به ضرور معلوم سي چې ددغه سازش شا ته هم د صیهونیت سازش کارفرما دی .

موږ چې په لوړو لیکو کي د کومو خدشاتو اظهار کړی دی دغه محض خدشات او اندېښې نه دي بلکه په یورپ کي دغه ټوله سوي دي .

پر حضراتو انبیاء کرام علیهم السلام باندي فلمونه جوړ سوي دي . دغه مقدسي هستیاني د روماني قصو د هیروګانو په حیثیت پېش کړل سوي دي . د بائیبل قصې په عشقیه مضامینو او روماني رنګ کي مکمله اچول سوي دي . د لیدو والا دا نه سي محسوسوای چې دا یو

مـقـدسـه قـصـه ده يا په سينماوو كي ورښكاره كولو والا يو عام فلم دى . ددغسـي فلموپه ذريعه و ليدونكو ته هدايت نصيب سي دا يو محض خام خيـال دى . هدايت د كهيـل تماشو دلاري نه راځي بلكه هدايت د الله والاوو د فيـض صـحبت او د هغـو د تعليم تبليغ په ذريعه تقسيميږي . مخلوق خدا طلب كوي او هغوى ته ځي نو هدايت پيدا كوي .د عهد نبوي څخه بيا تـر اوسه د هدايت د خورولو دغه طريقه را روانه ده په تاريخ اسلام كي هيڅ داسي نظير موجود نسته چي يو قوم يا قبيله دي په ګناه كي ښچلي تبليغ څـخه دي مسلمان سوي وي . يا دي د فسق فجور څخه تائب سوي وي . دا بالكل مبني بر حقيقت ده . حضرت امام مالکؒ فرمايي ”لا يصلح آخر هذه الامة إلّا بـمـا صـلـح بـه اولهـا“ . بـل هيڅ فلم د ښځو او د نرو له تصاويرو څـخـه خالـي نـه وي . ساز او آواز د هـغـه دپاره هم لازم وي او دغه شريعت مطهره حرام بللي دي .

احـكـام الٰهي مـاتـول، مـحـرمات شرعيه ارتكاب كول و دغه ته د تبليغ دعوت نوم وركول و غضب الهى ته دعوت وركول دي .

د ټي وي او سينـمـا كتـونكو اكثريت بلا شبه دغه پروګرامونه دتفريح كهيـل، تـمـاشي په غرض ګوري لهذا كه چيري داوويل سي چي د قصص قـرآنـي فلم سازي او پرده سكرين باندي د هغه نمائش د قرآن كريم د كهيـل او تـمـاشـه جوړولـو مترادف او برابر دي نو په دغه كي به څه بُعد نه وي او قـرآن كـريـم د لهـب لـعـب كهيـل او تـمـاشـه جوړولو والا انجام د چا څخـه مخفي نه دى .

بـعـض نـام نهاد دانشوروانو د خوا څخه ويل كيږي چي پر ټي وي باندي

ددغـه قسـمـو فـلـمـونو نمایش د قرآن تبلیغ دی او وایي چي د قرآن پاک پر تبلیغ او پر دیني مسایلو د علماء کرامو اجاره داري ختمېدل په کار دي . دمخه هم دغسي خبري په اخبارو کي چاپېدلي ددغه دانشورانو پر دانش او د چاپونکو پر بې حسي باندي مي تعجب کیږي چي دا خلک څنګه بې مهاره شړل کیږي . چي تبلیغ او دیني مسائلو څخه دي د علماؤ اجاره داري ختم کړل سي . که چیري د علماؤ په باره کي د دوی دانش دغه فیصله وي نو پر سائنس د سائنسدانانو اجاره داري او پر قانون ، په متعلق د امورو د وکلاؤ او ماهرین قانون اجاره داري ، او پر علاج معالجه د ډاکټرانو اجارداري او پر تعلیم د اساتذه وو ، لیکچرارانو ، پروفېسرانو اجاره داري په باره کي به ددغه د دانش څه فیصله وي؟ که چیري دغه اجاره داریاني نه سي ختمېدای نو د امور دینیه په باره کي د ماهرین علوم شرعیه دغه حیثیت د دوی دپاره سوځونکي د روح ولی جوړیږي .

اصلي خبره دا ده چي سائنسدان ، ډاکټر ، پروفېسر ، وکیل د یو خاص قوم یا خاندان نومونه نه دي بلکه متعلقه فن ویلو والا د هغه مهارت حاصلولو والا د هغه په حاصلولو باندي کلونه تېروي او په کلو کلو خپل ذهني او جسماني صلاحیتونه صرف کولو څخه بعد سند مهارت حاصلونکو ته دغه القاب میلاویږي لهذا په دې کي د اجاره داري بحث دعقل او دانش سراسر خلاف کار دی اصل مسئله په دغه فن کي د مهارت ده ، کوم سړی چي دغه مهارت او استعداد حاصل کړي و هغه ته په دغه فن کي دا مقام حاصلیږي . او ددغه فن په متعلق دده رایه مستنده او قابل قبول تصور کیږي ، او د هغه و رایې ته اعتبار نه وي څوک چي ددغه فن

ماهر نه وي .
بالكل دغسي وبوله د علماؤ معزز لقب چې د خاص خاندان يا قبيلې سره مختص نه دى بلكه علوم شرعيه (قرآن و حديث وغيره) پر تحصيل باندې عمر ختمولو بعد دغه معزز مقام حاصليږي نو په امور شرعيه كې د علماؤ حضراتو فيصله مستنده او حجت وي نه د هر چا . گوا كې هغه دې په بل فن كې يو لويه ډگري يافته هم نه وي لكه چې د علاج معالجې په تشخيص كې ډاكټري رپورټ قابل قبول اتهارټي ده ديو انجينئر يا سائنسدان رايه ته په دغه كې هيڅ اعتبار نسته او نه د دوى په رايه ډاكټري رپورټ چيلنج كېداى سي .
الغرض اصل بحث د ماهر فن دى چې د اقوامو په عرف او آئين كې مُسَلّم دى . دغه اجاره دار بلل سراسر بې دانشي ده .
الحاصل د وجوه بالا پر بناء داسي فلمونه تيارول او پر تې وي د هغه نمايش كول شرعًا درست نه دي .

## پر وقفِ لازم وقف ، وقف لازم نه دى:

سوال :......څه فرمايي علماء كرام په دې مسئله كې چې په قرآن كريم كې له كومو آياتو سره چې وقف لازم ليكلى دى هلته درېدل ضروري دي كه نه ؟ كه چيري سړى نه ودريږي او مخته آيت ورسره ملاو كړي نو جائز به وي كه گناه؟

۲ .آيا د قرأت او تجويد پر قاعده و قاري ته داحق حاصل دى چې هغه دي پخپله مرضي سره چې پر كوم آيت وغواړي ودريږي او كه غواړي نه دي دريږي ، كه څه هم آيت مكمل وي يا وقف لازم يا نه وي؟

جواب: ...... چيري چي وقف لازم ليکلى وي هغه لازم بمعنى وجوب يا فرضيت نه دى بلکه بمعنى استحسان مراددى . لهذا وقف نه کولو باندي ګناه نسته او که د وصل څخه معنى مشتبه کيږي نو وقف دي لازم بمعنى ضروري وبلل سي .

## خارج نماز د تلاوت اورېدل واجب نه دي:

سوال: ...... مشهوره ده چي د قرآن مجيد تلاوت سنت دى او اورېدل يې فرض دي دغه د سمجهـ څخه بالاتر ده چي په يو خاص وخت کي دغه حکم دى که په عامو حالاتو کي هم دغه حکم دى؟

جواب: ......خارج الصلوة په سماع القرآن کي دوه قوله دي: يو هغه مشهوره قول دى چي د قرآن اورېدل واجب دي ليکن حضرت تهانوي قدس سره په امداد الفتاو ج ۴ ص ۵۹ کي ليکلي دي چي زه د آساني دپاره دا اختياروم کني خارج الصلوة اورېدل دقرآن مستحب دي لهذا اشکال نه سو پاته .

## د قرآن حکيم وخواته شاګرزول:

سوال: ......په کمرو کي د طلباؤ دتعداد د زيات والي د وجهي دقرآن مجيد د ويلو په وخت کي طلباء يو دبل و شا ته کښېنول ضروري وي چي د هغه د وجهي د طلباؤ شا و قرآن مجيد ته کيږي او د سبقه په دوران کي و طلباؤ ته حدث (بې اودسي) پېښېږي که بار بار د طلباؤ اودسو ته ولاړو نو په سبق کي نقصان راځي لهذا شرعاً د دغه دواړو مسئلو وضاحت وکړئ؟

جواب: ...... که د طلباؤ تعداد زيات وي نو د مېز پر هغه بل طرف دي تختې

ولـکـول سـي دپـاره ددې چـي حـائـل يـا فصل جوړ سي او براه راست و قرآن مجيد ته شا نه وي .

پـه نابالغ طلباؤ يو وار اودس کول کافي دي . بالغ طلباء دي بغير اوداسه لاس نه لکوي . البته ويلاى يې سي .

”و يکره مـس صبى لـمصحف ولـوح و لا بـأس بدفعه إليه و طلبه منه للضرورة“(شامي ج ۱ ص ۱۶۳) .

## په کوم کور کي چي قرآن وي په هغه کي جماعي کول:

**سوال:** ...... زموږ پـه عـلاقـه کـي مشهـوره ده چي پـه کور کي قرآن مجيد ايښـول فـرض عيـن دى نو په کومه کمره کي چي قرآن مجيد پروت وي په هغه کمره کي همبسترى (جماعي) کول درست دي که نه؟

**جواب:** ......کـه چيـري قـرآن مـجيد په کپړه (پوښ) کي پېچل سوى وي پر لوړ ځاى پروت وي نو هغه کمره کي جماع کول هيڅ حرج نه لري .

”يجوز قربان المرأة فى بيت فيه مصحف مستور اهـ“ . (عالمگيري ج ۴ ص ۹۴)

## دوران تلاوت د انحضرتﷺ پر نوم باندي د درود ويلو حکم:

**سوال:** ......کـه چيـري دوران تـلاوت د آنـحـضـرت ﷺ اسم گرامي راسي نو درود شـريف دي وويـل سي مختـه دي نور تلاوت وکړل سي که دي تلاوت بس کړل سي؟

**جواب:** ...... افـضـلـه دا ده چـي د قـرآن حـکـيـم تلاوت دي په دغه ترتيب سره جـاري وسـاتـل سي . کله چي د تلاوت څخه فارغ سي بيا دي درود شريف

وو ايي .

"ولو قرأ القرآن فمرّ على اسم النبیﷺ فقرأة القرآن على تأليفه و نظمه أفضل من الصلوة على النبیﷺ فی ذلك الوقت فان فرغ ففعل فهو أفضل و إلا فلا شيئ عليه ـ اهـ"(شامی ج ۱ ص ۳٤۸) .

## آيا شيطان قرآن ويلای سي:

سوال: ......په خلكو كي مشهوره ده چي قرآن پاک خلاص مه پرېږده كه خلاص پاته سي شيطان يې وايي آيا دغه خبره درسته صحيح ده؟

جواب: ...... دنصوصو څخه دغه معلوميږي چي شيطان قرآن مجيد نه سي ويلای . البته مومن (جن) پېری قرآن مجيد وايي .

"سئل ابن الصلاح عن رجل يقول الشيطان يقدر ان يقرأ القرآن و يصلی هو و جنوده ، فاجاب ظاهر المنقول ينفی قرائتهم القرآن وقوعا و يلزم منه انتفاء الصلوة منهم إذا فيها قرأة القرآن و قد ورد ان الملائكة لم يعطوا فضيلة قرأة القرآن و هی حريصه على ذالك و على استماعه من الارض فاذن قرأة القرآن كرامة اكرمه الله بها الانس غير ان المؤمنين من الجن بلغنا انهم يقرؤنه اهـ"(لقط المرجان فی اخبار الجان للامام جلال الدين السيوطیؒ) .

## د تلاوت په دوران اذان شروع سي:

سوال: ......كه چيري يو سړي تلاوت كوي . په مابين كي اذان شروع سي نو تلاوت جاري ساتل بهتر دی كه تلاوت بندول او د اذان جواب وركول بهتر دی؟

جواب: ......بهتره دا ده چي تلاوت دي بند كړل سي او دآذان جواب دي وركول سي . (كذا فی الشامی ج ۱ ص ۲۷۱)

